

صحت نامہ البصائر ترجمہ الاشباہ والنظائر

| صفحہ | سطر | لفظ | صحیح | صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|------|-----|----------------------|----------------------|------|-----|---------------------|---------------------|
| ۲ | ۲ | ن | فیض | ۲۳ | ۶ | ادایو گانہ نقل | ادایو گانہ |
| | | سائل | دو سائل | ۲۵ | ۱ | تجمری | تجمری |
| | | رنگہا جانیگا | کر رنگہا جانیگا | ۲۵ | ۲ | وانق | وانق |
| | | مسند | مسند | ۲۵ | ۵ | جامع کی | جامع کی |
| | | پیری | پیری | ۲۵ | ۲ | پر ہو نگا | پر ہو نگا |
| | | نظر | نظیر | ۲۵ | ۸ | جانا ہی | جانا ہی |
| | | ضعف | ضیف | ۲۸ | ۱۷ | نیت ملی ہوئی ہے | نیت ملی ہوئی ہے |
| | | ابن عبد اللہ | ابن عبد اللہ بن جرہ | ۲۸ | ۱۰ | سوف | سوف |
| | | اکثرین نے | اکثرین نے | ۲۸ | ۱۱ | یا رکن یا بے شرط | یا رکن یا بے شرط |
| | | ہوئی | ہوئی | ۲۸ | ۱۱ | زیلع | زیلع |
| | | فلا نسی | فلا نسی | ۲۹ | ۲۳ | اور اسکا معنی ان ہے | اور اسکا معنی ان ہے |
| | | کعبی | کعبی | ۲۹ | ۱۸ | بھی ہی طلق ہے | بھی ہی طلق ہے |
| | | عبادت توحیدی | عبادت توحیدی | ۳۰ | ۱۷ | احد کہا | احد کہا |
| | | اور کثیر اور بدن اور | اور کثیر اور بدن اور | ۳۰ | ۱۹ | کالے | کالے |
| | | مکان اور بن کی بجا | مکان اور بن کی بجا | ۳۱ | ۲ | عمر | عمر |
| | | الی اللہ کے لیے | الی اللہ کے لیے | ۳۱ | ۲ | خو | خو |
| | | ہو سکتا ہے | ہو سکتا ہے | ۳۱ | ۲ | البینۃ | البینۃ |
| | | نیت | نیت | ۳۱ | ۱۲ | جنات | جنات |
| | | انشاء اللہ تعالیٰ | انشاء اللہ تعالیٰ | ۳۱ | ۱۲ | مومن عشا ہے | مومن عشا ہے |
| | | عناق کے | عناق کے | ۳۱ | ۱۸ | شرط | شرط |
| | | وقت | وقت | ۳۱ | ۱۸ | کافی | کافی |
| | | پہر کیا | پہر کیا | ۳۱ | ۳ | بات کرنا | بات کرنا |
| | | قصد | قصد | ۳۱ | ۱۱ | جیسی | جیسی |
| | | مرام ہو گیا ہے | مرام ہو گیا ہے | ۳۱ | ۱۲ | مناوی مکرہ | مناوی مکرہ |
| | | | | ۳۱ | ۱۳ | مضروب | مضروب |
| | | | | ۳۱ | ۱۵ | اللہ | اللہ |
| | | | | ۳۱ | ۲ | تجری | تجری |
| | | | | ۳۱ | ۳ | تجری | تجری |
| | | | | ۳۱ | ۴ | ثوب میں تجری | ثوب میں تجری |
| | | | | ۳۱ | ۹ | مغلول | مغلول |
| | | | | ۳۱ | ۲۲ | خاندین | خاندین |
| | | | | ۳۱ | ۲۲ | اصل | اصل |
| | | | | ۳۱ | ۱۸ | ورد ہے | ورد ہے |
| | | | | ۳۱ | ۱۸ | تجری | تجری |

نفی

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح | صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|------|------|--------------|--------------|------|-----|-------------------|-------------------|
| ۳۷ | ۲۲ | افعال | افعال | ۴۷ | ۲۳ | بحری بین | بحری بین |
| ۳۸ | ۱ | تجزی | تجزی | ۴۸ | ۶ | توہین | توہین |
| ۳۹ | ۲ | وکی | وکی | ۴۹ | ۱۱ | رجم | رجم |
| ۴۰ | ۱۰ | رب المال | رب المال | ۵۰ | ۱۱ | حصانہ | حصانہ |
| ۴۱ | ۱۶ | قابل | قابل | ۵۱ | ۲۰ | ذہیم اور پیمان | ذہیم اور پیمان |
| ۴۲ | ۱۳۲۲ | لزوجم | لزوجم | ۵۲ | ۳ | صور و سفر | صور و سفر |
| ۴۳ | ۲ | سکوت عند اور | سکوت عند اور | ۵۳ | ۳ | اصطلاح | اصطلاح |
| ۴۴ | ۱۵ | ما اشکل | ما اشکل | ۵۴ | ۱۱ | لے کہ کو بر جس کا | لے کہ کو بر جس کا |
| ۴۵ | ۱۹ | تجزی | تجزی | ۵۵ | ۱۶ | جنبر ابتدا | جنبر ابتدا |
| ۴۶ | ۲۰ | بہ نہیں دیگا | بہ نہیں دیگا | ۵۶ | ۱۸ | خدری | خدری |
| ۴۷ | ۵ | یارید | یارید | ۵۷ | ۳۰ | دہ بالحب | دہ بالحب |
| ۴۸ | ۲۲ | صفی | صفی | ۵۸ | ۱ | سودخت | سودخت |
| ۴۹ | ۵ | مناطت | مناطت | ۵۹ | ۷ | اور کئے قتل پر | اور کئے قتل پر |
| ۵۰ | ۱۱ | استبداع | استبداع | ۶۰ | ۱۲ | ساقہ دین کے | ساقہ دین کے |
| ۵۱ | ۲۳ | یوم | یوم | ۶۱ | ۱۲ | شامخ | شامخ |
| ۵۲ | ۳ | مسلمین | مسلمین | ۶۲ | ۱۴ | تاخیر کرین | تاخیر کرین |
| ۵۳ | ۱۳ | احسن البین | احسن البین | ۶۳ | ۱۵ | ایسا ہے | ایسا ہے |
| ۵۴ | ۱۱ | شروع | شروع | ۶۴ | ۱۲ | سند | سند |
| ۵۵ | ۲۰ | توب | توب | ۶۵ | ۱ | در الجز | در الجز |
| ۵۶ | ۱۰ | سکوت | سکوت | ۶۶ | ۳ | سکرا یا | سکرا یا |
| ۵۷ | ۱۲ | سکوت | سکوت | ۶۷ | ۱۱ | راوین | راوین |
| ۵۸ | ۱۶ | سکوت | سکوت | ۶۸ | ۷ | پرسکا ہوا | پرسکا ہوا |
| ۵۹ | ۱۹ | سکوت | سکوت | ۶۹ | ۱۱ | پدم | پدم |
| ۶۰ | ۲۰ | سکوت | سکوت | ۷۰ | ۱۳ | میں نے انسانی | میں نے انسانی |
| ۶۱ | ۲۱ | سکوت | سکوت | ۷۱ | ۱۰ | کوسہ | کوسہ |
| ۶۲ | ۲۲ | سکوت | سکوت | ۷۲ | ۱۱ | سکوت | سکوت |
| ۶۳ | ۲۳ | سکوت | سکوت | ۷۳ | ۱۲ | سکوت | سکوت |
| ۶۴ | ۲۴ | سکوت | سکوت | ۷۴ | ۱۳ | سکوت | سکوت |
| ۶۵ | ۲۵ | سکوت | سکوت | ۷۵ | ۱۴ | سکوت | سکوت |
| ۶۶ | ۲۶ | سکوت | سکوت | ۷۶ | ۱۵ | سکوت | سکوت |
| ۶۷ | ۲۷ | سکوت | سکوت | ۷۷ | ۱۶ | سکوت | سکوت |
| ۶۸ | ۲۸ | سکوت | سکوت | ۷۸ | ۱۷ | سکوت | سکوت |
| ۶۹ | ۲۹ | سکوت | سکوت | ۷۹ | ۱۸ | سکوت | سکوت |
| ۷۰ | ۳۰ | سکوت | سکوت | ۸۰ | ۱۹ | سکوت | سکوت |
| ۷۱ | ۳۱ | سکوت | سکوت | ۸۱ | ۲۰ | سکوت | سکوت |
| ۷۲ | ۳۲ | سکوت | سکوت | ۸۲ | ۲۱ | سکوت | سکوت |
| ۷۳ | ۳۳ | سکوت | سکوت | ۸۳ | ۲۲ | سکوت | سکوت |
| ۷۴ | ۳۴ | سکوت | سکوت | ۸۴ | ۲۳ | سکوت | سکوت |
| ۷۵ | ۳۵ | سکوت | سکوت | ۸۵ | ۲۴ | سکوت | سکوت |
| ۷۶ | ۳۶ | سکوت | سکوت | ۸۶ | ۲۵ | سکوت | سکوت |
| ۷۷ | ۳۷ | سکوت | سکوت | ۸۷ | ۲۶ | سکوت | سکوت |
| ۷۸ | ۳۸ | سکوت | سکوت | ۸۸ | ۲۷ | سکوت | سکوت |
| ۷۹ | ۳۹ | سکوت | سکوت | ۸۹ | ۲۸ | سکوت | سکوت |
| ۸۰ | ۴۰ | سکوت | سکوت | ۹۰ | ۲۹ | سکوت | سکوت |
| ۸۱ | ۴۱ | سکوت | سکوت | ۹۱ | ۳۰ | سکوت | سکوت |
| ۸۲ | ۴۲ | سکوت | سکوت | ۹۲ | ۳۱ | سکوت | سکوت |
| ۸۳ | ۴۳ | سکوت | سکوت | ۹۳ | ۳۲ | سکوت | سکوت |
| ۸۴ | ۴۴ | سکوت | سکوت | ۹۴ | ۳۳ | سکوت | سکوت |
| ۸۵ | ۴۵ | سکوت | سکوت | ۹۵ | ۳۴ | سکوت | سکوت |

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح | صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|------|-----|--------|--------|------|-----|---------------------|---------------------|
| ۹۱ | ۱۹ | چپائی | چپائی | ۶۹ | ۹ | ظہارت | ظہارت |
| ۹۰ | ۲۰ | بحری | بحری | ۶۸ | ۲۱ | بنا | بنا |
| ۴۲ | ۱۳ | پسی | پسی | ۶۷ | ۶ | مستاحصہ | مستاحصہ |
| ۶۳ | ۱۲ | نچری | نچری | ۶۶ | ۱۹ | سال ہرکا | سال ہرکا |
| ۶۴ | ۱۱ | وہو کے | وہو کے | ۶۵ | ۲۳ | گو پیے | گو پیے |
| ۶۵ | ۱۰ | مقصود | مقصود | ۶۴ | ۹ | چرا دارہ | چرا دارہ |
| ۶۶ | ۱۰ | کینکر | کینکر | ۶۳ | ۱۶ | حبیب | حبیب |
| ۶۷ | ۱۰ | ابنا | ابنا | ۶۲ | ۱ | کشتہ | کشتہ |
| ۶۸ | ۲۲ | نوریت | نوریت | ۶۱ | ۶ | کبڑ | کبڑ |
| ۶۹ | ۱۲ | نوریت | نوریت | ۶۰ | ۶ | مضاہرت | مضاہرت |
| ۷۰ | ۱۵ | نوریت | نوریت | ۵۹ | ۸ | صاد | صاد |
| ۷۱ | ۱۶ | نوریت | نوریت | ۵۸ | ۱۲ | مضاحفہ | مضاحفہ |
| ۷۲ | ۳ | نوریت | نوریت | ۵۷ | ۱ | یا تم | یا تم |
| ۷۳ | ۷ | نوریت | نوریت | ۵۶ | ۸ | لا یا | لا یا |
| ۷۴ | ۷ | نوریت | نوریت | ۵۵ | ۱۱ | یا تر | یا تر |
| ۷۵ | ۸ | نوریت | نوریت | ۵۴ | ۹ | میت | میت |
| ۷۶ | ۱۳ | نوریت | نوریت | ۵۳ | ۲ | واخت | واخت |
| ۷۷ | ۱۳ | نوریت | نوریت | ۵۲ | ۳ | تفضل | تفضل |
| ۷۸ | ۱۸ | نوریت | نوریت | ۵۱ | ۱۲ | کفر نہیں ہو سکتا ہے | کفر نہیں ہو سکتا ہے |
| ۷۹ | ۲۳ | نوریت | نوریت | ۵۰ | ۲۰ | بائع | بائع |
| ۸۰ | ۱۰ | نوریت | نوریت | ۴۹ | ۱۲ | مسی | مسی |
| ۸۱ | ۲۱ | نوریت | نوریت | ۴۸ | ۱۳ | تہنہ | تہنہ |
| ۸۲ | ۱۰ | نوریت | نوریت | ۴۷ | ۲۲ | جلال | جلال |
| ۸۳ | ۲۳ | نوریت | نوریت | ۴۶ | ۱۵ | پور | پور |
| ۸۴ | ۲ | نوریت | نوریت | ۴۵ | ۱۴ | دول | دول |
| ۸۵ | ۲۳ | نوریت | نوریت | ۴۴ | ۲۳ | دول | دول |
| ۸۶ | ۲۱ | نوریت | نوریت | ۴۳ | ۳ | موضع | موضع |
| ۸۷ | ۲۱ | نوریت | نوریت | ۴۲ | ۱۵ | مشغول | مشغول |
| ۸۸ | ۲۱ | نوریت | نوریت | ۴۱ | ۱۰ | براء | براء |
| ۸۹ | ۲۱ | نوریت | نوریت | ۴۰ | ۸ | استفادہ | استفادہ |
| ۹۰ | ۲۱ | نوریت | نوریت | ۳۹ | ۲۰ | اور مضبوط | اور مضبوط |
| ۹۱ | ۲۱ | نوریت | نوریت | ۳۸ | ۹ | چاہنیک | چاہنیک |

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح | صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|------|-----|-------------|-------------|------|-----|-------------|--------------|
| ۱۲۴ | ۷ | کرایا | کر دیا | ۱۳۲ | ۱۹ | تفریت | نوبت |
| ۷ | ۱۱ | ذبح | بعد ذبح | ۷ | ۲۰ | کوہے | کوئی |
| ۷ | ۸ | پٹاری | جلادی | ۷ | ۲۱ | مین | مین نے |
| ۷ | ۷ | چکی | چکی مین | ۱۳۲ | ۱۹ | نمار | نماز |
| ۷ | ۲۰ | اسیار | استیلا | ۷ | ۲۲ | شعی | سمٹی |
| ۷ | ۷۲ | خنگل | جنگل مین | ۷ | ۲۳ | نصفنو | تصفیق |
| ۱۲۵ | ۲ | اشیلا | استیلا | ۱۳۵ | ۳ | منلین | سیلین |
| ۷ | ۹ | سکیگا | لے سکیگا | ۷ | ۵ | اور سزا آئے | اور میٹی رہی |
| ۱۲۷ | ۸ | وصول | اصول | ۷ | ۱۰ | سنے | منی |
| ۷ | ۷ | تندرا بہشت | تندرا بہشت | ۷ | ۱۲ | مردو | مرد |
| ۱۲۸ | ۱ | شیع | ساتھ | ۷ | ۲۰ | نجاہیت | نجاہت |
| ۷ | ۱۳ | بیاق | بناحق | ۱۳۶ | ۱ | مضایرہ | مضاہرہ |
| ۷ | ۲۳ | سقوط | سقوط | ۱۳۸ | ۹۵۸ | دین کے کتب | دین کی کتب |
| ۷ | ۲۳ | موقوف | وقوف | ۱۳۹ | ۲ | سکا من | سکا من |
| ۱۲۱ | ۴ | رضاعت | افاعت | ۱۴۰ | ۱۴ | مضونہ | مضونہ |
| ۷ | ۱۱ | مضاہرت ثابت | مضاہرت ثابت | ۱۴۱ | ۱۵ | وقبض | القبض |
| ۷ | ۷ | ہو سکتی ہے | ہو سکتی ہے | ۱۴۲ | ۲ | سیس | جس |
| ۷ | ۲۲ | ضمن | ضمان | ۷ | ۱۲ | رجبت | رجبت |
| ۱۳۲ | ۱۱ | پنیک | ہنگ | ۱۴۲ | ۱ | عنم | علیم |
| ۷ | ۱۹ | حصانت | عضانت | ۷ | ۵ | الیمان | لویا ان |
| ۱۳۳ | ۱ | مستحاضہ | مستحاضہ | ۷ | ۷ | خزع | خزع |
| ۷ | ۱۱ | وبیان | وبیان | ۷ | ۷ | ۷ | ۷ |

فہرست مطالب البصائر ترجمہ الاشباہ والنظائر

| صفحہ | مطلب | صفحہ | مطلب | صفحہ | مطلب |
|------|-------------------------------------|------|----------------------------------|------|-------------------------------------|
| ۲ | ویباچہ | ۲۲ | حاکم سے جانور کا ایک ننگ اور وقت | ۳۹ | اتساع فی علموا اصل ہا دل |
| ۳ | کیفیت الاشباہ والنظائر | ۲۳ | دعوت کے جو سرا رنگ | ۴۰ | امام الحرمین |
| ۴ | ابن نجیم | ۲۴ | الرابع فی صفۃ المنوی | ۳۰ | معموم فقط میں ہوتا ہے نہ غیر فقط |
| ۵ | حدود و علوم متعارفہ و اصول منصوصہ | ۲۵ | نمازی آدمی چہ عین | ۳۱ | میں وصف فقط نہیں ہے |
| ۶ | اطلاق فقط سید | ۲۶ | نیت مباین | ۳۲ | اصل ثانی |
| ۷ | فہرست فنون کتاب | ۲۷ | سال نہ کوہ کے لیے شرط ہو نہ سبب | ۳۳ | الاعاشی فی شروط الخیۃ |
| ۸ | الفن الاول فی قواعد کلیہ بحث | ۲۸ | اور وقت نماز کے وجوب کا سبب | ۳۴ | پہنچ شرط سے سفر باطل |
| ۹ | و معنی قواعد | ۲۹ | اور ادا کا شرط | ۳۵ | مقدمہ و مرکب و سبق لاحق |
| ۱۰ | اتفاقیۃ الاول بالانواب الا بالنیۃ | ۳۰ | خطا فی الظن معاف ہے | ۳۶ | فصل نیت کا منافی |
| ۱۱ | بغیر تکرار و گدگد سے جوئے پانی | ۳۱ | خاص سے بیان الا خلاص | ۳۷ | فرع صوم و صلوة میں نیت |
| ۱۲ | سے و نحو کرنے میں نیت ضرور ہے | ۳۲ | لا یارس فی الفرائض | ۳۸ | اور اقوال طلاق و عتاق بحیثیت |
| ۱۳ | دل کا کسی امر پر ترجیح ہونا نیت ہے | ۳۳ | نماز گریہ و خند سے پرہیز کرنا | ۳۹ | باطل |
| ۱۴ | نیت قول یا نیت ہے اور نیت انشاء | ۳۴ | اذان یا است تعلیم قرآن و حدیث | ۴۰ | قاعدہ فی الایمان |
| ۱۵ | اللہ تعالیٰ ہر شے باطل نہیں کرتا | ۳۵ | وقفہ باجرت | ۴۱ | تکبیل |
| ۱۶ | قرآنی غیر فحش کرنا | ۳۶ | نماز شروع ہوئی اور فکر پیدا ہوئی | ۴۲ | تنبیہ |
| ۱۷ | ۲۰ عہد مع انکار ان صحیحین | ۳۷ | ثواب کم ہوگا | ۴۳ | خاتمہ |
| ۱۸ | طلاق و نفقات و دوسرے خطا صحیح ہے | ۳۸ | سادس جمع بین العبادتین | ۴۴ | الیقین لا یزول بالاشک |
| ۱۹ | شفاعت و دوسرے خطا و نسیان معنی | ۳۹ | تکبیر تحریمہ اور تکبیر رکوع | ۴۵ | قواعد ایک مسئلہ جو چند چیزوں پر ہے |
| ۲۰ | ارادہ سے عمل نہیں بدلتا جو | ۴۰ | سابع فی وقتنا | ۴۶ | پہر ہے اوسے چہ پہر |
| ۲۱ | اتفاقہ و التامیہ الامور بمقتضا صدقہ | ۴۱ | علامت نیت و شرط صحت نیت | ۴۷ | قاعدہ و مرکب کا بری رہنا اس سے ہے |
| ۲۲ | مسنے لایا سسر یا | ۴۲ | نماز کے لیے جانا | ۴۸ | درعی اصل کا قول قبول ہے اور |
| ۲۳ | نماز میں بیچ کر یا بستر پر تنہائی | ۴۳ | نیت شروع سے ملی ہوئی ہو | ۴۹ | گواہ مخالف اصل قبول نہیں |
| ۲۴ | حکمت نیت | ۴۴ | نماز میں تجزی نہیں ہے | ۵۰ | قاعدہ |
| ۲۵ | اول نیت | ۴۵ | وقت نیت و وضو غسل و تیمم و ادا | ۵۱ | قاعدہ ثانیہ یقین یقین نہ کرنا ہے |
| ۲۶ | ثانی نیت | ۴۶ | و اقتداء | ۵۲ | اصل و تیمم کا بعض کا قول مفرد و بعض |
| ۲۷ | ثالثہ نیت | ۴۷ | فہم صرف نکتہ نہیں ہے اور صرف | ۵۳ | میں قبول ہے |
| ۲۸ | خلاف و معیار | ۴۸ | صدقہ نظر ہے | ۵۴ | اصل کم ہے نہ زیادہ |
| ۲۹ | وقت مشکل | ۴۹ | اشیا میں سے بیان عدم اشتراط | ۵۵ | عدم النسی عدم المنع اصل ہے |
| ۳۰ | ضابطہ فی ذالاجت | ۵۰ | فی البقاء و حکما مع کل رکن | ۵۶ | عدم الضمان اصل ہے |
| ۳۱ | تکبیل سے مسنن الزااتب | ۵۱ | عبادت متغیر نہیں ہوتی ہے | ۵۷ | عدم اداء عدم ابرا اصل |
| | | | | ۵۸ | اصل عدم عینیت یا لزوم التقید ہے |

| صفحہ | مطلب | صفحہ | مطلب | صفحہ | مطلب |
|------|---------------------------------------|------|-------------------------------------|------|---------------------------------|
| ۶۵ | دین کی خدمت میں ہر روز | ۶۵ | ایک عورت پر دو مرغی ہیں۔ | ۸۰ | کتاب الصلوٰۃ |
| ۶۶ | مفت تابع موصوف ہے۔ | ۶۶ | قاعدہ ثامنہ وہ امر ایک جنس کے | ۸۱ | کتاب الزکوٰۃ |
| ۶۷ | ثانیہ متبع ساقط تو تابع ہی ساقط | ۶۷ | ہیں اور ایک منقطع ہو۔ | ۸۲ | کتاب الصوم |
| ۶۸ | تیسری اصل جب مطلق ہو سے تو نسخ | ۶۸ | قاعدہ ناسخ کلام پر عمل کیا جاتا ہے۔ | ۸۳ | کتاب الحج |
| ۶۹ | چوتھی اصل۔ | ۶۹ | درہ منہل۔ | ۸۴ | کتاب النکاح |
| ۷۰ | خارجیہ ہوتی ہے اگر اصل ثابت نہ ہو۔ | ۷۰ | فاسدہ النکاح اجنبیہ۔ | ۸۵ | کتاب الطلاق |
| ۷۱ | ثانیہ تابع متبع پر مقدم نہیں ہوتا ہے۔ | ۷۱ | قاعدہ عاشقہ الخراج باقتضائے | ۸۶ | قنا بط |
| ۷۲ | تابع تابع میں ایسی چیزیں واجب ہوتی | ۷۲ | قاعدہ سادہ عشر جواب میں ہے۔ | ۸۷ | کتاب الایمان |
| ۷۳ | ہیں کہ اس میں نہیں ہوتی ہے۔ | ۷۳ | جواب سے تمام بالاثبات ملی ہے۔ | ۹۰ | کتاب الجہود والتغذیر |
| ۷۴ | بقاعدہ الحاشیہ تصرف الایمان علی | ۷۴ | اور جواب سے تمام بالنفی ملتا ہے۔ | ۹۱ | کتاب السیر والرحلۃ |
| ۷۵ | الرعیۃ بالمصنف۔ | ۷۵ | قاعدہ ثانیہ سرکاست پر کوئی اثر | ۹۲ | کتاب التقیط والقطعہ |
| ۷۶ | تنبیہ کام امام مصنف کے موافق شرع | ۷۶ | الایمان نہیں ہے۔ | ۹۳ | کتاب الشریکۃ |
| ۷۷ | بارہ روز نہیں۔ | ۷۷ | قاعدہ ثانیہ عشر نفس کے سوا کے | ۹۴ | کتاب الوقف |
| ۷۸ | سطا اور وقت۔ | ۷۸ | مسئلہ کے فرض بہتر ہے۔ | ۹۵ | کتاب المبیوع |
| ۷۹ | تنبیہ قاضی مانع ہر وقت و ترکہ | ۷۹ | قاعدہ رابعہ عشر جو لینا حرام ہے اور | ۹۶ | بیع بالخلق باطل۔ |
| ۸۰ | نہیں بجا ہوتا کہ تم کرنا۔ | ۸۰ | دینا ہی حرام ہے۔ | ۹۷ | صلح علی النصف اور عفو و ابراہیم |
| ۸۱ | قاعدہ سادہ روزہ روزہ شنبہ ساقط | ۸۱ | حکایت۔ | ۹۸ | قبول شرط نہیں ہے۔ |
| ۸۲ | ہو جاتا ہے۔ | ۸۲ | تنبیہ حرام کام کی خواہش و اہم | ۹۹ | عقد کے بعد عقد باطل۔ |
| ۸۳ | ثانیہ تابع متبع میں شنبہ فی الفضل | ۸۳ | قاعدہ خامسہ عشر وقت سے پہلے جو | ۱۰۰ | ساقط عامر نہیں ہوتا ہے۔ |
| ۸۴ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۸۴ | ناگسے وہ محرم رہتا ہے۔ | ۱۰۱ | مقدار میں کم کا قیل قبول ہے۔ |
| ۸۵ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۸۵ | قاعدہ سادہ روزہ شنبہ و لاییت | ۱۰۲ | مقدار میں کم کا قیل قبول ہے۔ |
| ۸۶ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۸۶ | ولایت عامہ سے جوئی ہے۔ | ۱۰۳ | مقدار میں کم کا قیل قبول ہے۔ |
| ۸۷ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۸۷ | مزاحمت ولایت علی واسطی بظاہر | ۱۰۴ | کتاب اطفال است۔ |
| ۸۸ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۸۸ | قاعدہ سادہ روزہ شنبہ فی الفضل | ۱۰۵ | عقد روزہ کا۔ |
| ۸۹ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۸۹ | قاعدہ ثامنہ عشر جسکے اجزاء ہیں | ۱۰۶ | درمیان حج۔ |
| ۹۰ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۹۰ | اور سکا جو بیان کرنا کہ کیا ہے | ۱۰۷ | تفادلت بظاہر یا بالمال۔ |
| ۹۱ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۹۱ | تفادلت کل سے جز زیادہ نہیں ہوتا ہے | ۱۰۸ | کتاب القضاء والشاہدات |
| ۹۲ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۹۲ | قاعدہ ناسخ عشر ہاشر اور سبب | ۱۰۹ | تیم کے وحی پر ہمت مجاہد کی |
| ۹۳ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۹۳ | تکمیل۔ | ۱۱۰ | وقف کے نامہ کو اور ویدعت مجاہد |
| ۹۴ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۹۴ | الفن الثانی جو الاشیاء والنظام | ۱۱۱ | اور غضب مجاہد اور سبب مجاہد |
| ۹۵ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۹۵ | کافین ہوتا ہے۔ | ۱۱۲ | رہن مجاہد اور سبب مجاہد |
| ۹۶ | روزہ روزہ میں شنبہ فی الفضل | ۹۶ | کتاب الطہارت۔ | ۱۱۳ | اسکے سوا اور کسی مجاہد اور سبب |

| صفحہ | مطلب | صفحہ | مطلب | صفحہ | مطلب |
|------|---|------|-----------------------------------|------|------------------------------|
| ۹۹ | سبب دین کے اظہار پر جہنم کے | ۱۱۹ | کتاب البہد - | ۱۳۴ | ساقط نہیں ہوتی ہے۔ |
| ۱۰۰ | شہادت مضمن باطل توکل | ۱۱۷ | کتاب المہانیات | ۱۳۵ | نامک |
| ۱۰۱ | میں باطل ہے۔ | ۱۱۸ | کتاب الاجارات | ۱۳۶ | مقتوہ |
| ۱۰۲ | حق کی گواہی قبول نہیں ہے۔ | ۱۲۰ | کتاب الامانات | ۱۳۷ | مجنون |
| ۱۰۳ | نفی متواتر قبول ہے۔ | ۱۲۱ | کتاب الحج والما دون | ۱۳۸ | احکام الامانی |
| ۱۰۴ | مفہوم پر عمل نہیں اور مفہوم رد و جہت ہے | ۱۲۲ | کتاب الشفیعہ | ۱۳۹ | احکام الذمی |
| ۱۰۵ | بغیر قسم و براہی دعویٰ میں کس | ۱۲۳ | حق معلوم بسبب حق ہو تو کم ہو تو | ۱۴۰ | احکام الحرام |
| ۱۰۶ | دعویٰ کے بارے کے بعد اقرار بالشی | ۱۲۴ | نہیں ہوتا ہے۔ | ۱۴۱ | احکام الحنفیہ |
| ۱۰۷ | مسیحوع۔ | ۱۲۵ | کتاب القسمت | ۱۴۲ | احکام العقود |
| ۱۰۸ | حقوق اللہ میں دعویٰ گواہی موج | ۱۲۶ | کتاب الاکراہ | ۱۴۳ | احکام الفسخ |
| ۱۰۹ | عورتوں میں گواہی کے وقت | ۱۲۷ | کتاب الغضب | ۱۴۴ | احکام الکفایات |
| ۱۱۰ | تفریق جائز نہیں ہے اور دونوں میں | ۱۲۸ | التحاق | ۱۴۵ | احکام الاشراف |
| ۱۱۱ | تفریق کیا ہے۔ | ۱۲۹ | گوشت و اینٹ و کوئلہ قیمتی ہو تو | ۱۴۶ | القول فی الملک |
| ۱۱۲ | مدت سماعت مقدمات۔ | ۱۳۰ | کتاب الصيد الذبائح | ۱۴۷ | القول فی الدین |
| ۱۱۳ | گواہ کو قسم دینا۔ | ۱۳۱ | استیلاز۔ | ۱۴۸ | دین کے ارتکاب جاری نہیں ہے۔ |
| ۱۱۴ | ایک کام کسی کے لیے کما اور پہرا ہے | ۱۳۲ | کتاب الخطر والاباحہ | ۱۴۹ | القول فی الاشراف والتعلیق |
| ۱۱۵ | سب سے چاہتا ہو تو یہ سنی باطل ہے۔ | ۱۳۳ | جابل کے لیے نفوی مفید ہے۔ | ۱۵۰ | احکام سفر |
| ۱۱۶ | جادو شکر گواہ مقدم ہیں۔ | ۱۳۴ | کتاب الرحمن۔ | ۱۵۱ | احکام الحرم |
| ۱۱۷ | غضب کے گواہ مقدم ہیں۔ | ۱۳۵ | کتاب الجنایات۔ | ۱۵۲ | احکام المسج |
| ۱۱۸ | اقرار مجہول قبول ہے۔ | ۱۳۶ | ہبتہ القصاص اور تکیہ طایر نہیں ہے | ۱۵۳ | احکام یوم الجمعہ |
| ۱۱۹ | جلد اول تمام ہوئی۔ | ۱۳۷ | کتاب الوصایا۔ | ۱۵۴ | الشرع فی الفروق |
| ۱۲۰ | جلد ثانی کتاب الوصایا۔ | ۱۳۸ | کتاب الفرائض | ۱۵۵ | فوائد شفرہ۔ اور فوائد |
| ۱۲۱ | ضمن بیع میں رکن ہے۔ | ۱۳۹ | الفن الثالث فی الجمع والفروق | ۱۵۶ | فن الراوی عن اللفاظ جہتہا۔ |
| ۱۲۲ | ذکیل اور رسول | ۱۴۰ | احکام الناسی۔ | ۱۵۷ | کتاب الطہارۃ |
| ۱۲۳ | کتاب الاقرار | ۱۴۱ | جل | ۱۵۸ | کتاب الصلوٰۃ |
| ۱۲۴ | کتاب الصلح۔ | ۱۴۲ | احکام الصبیان | ۱۵۹ | کتاب الزکوٰۃ |
| ۱۲۵ | صلح بالاقراض ہے۔ | ۱۴۳ | احکام الکفران | ۱۶۰ | کتاب الصوم |
| ۱۲۶ | حلف منکر کے بعد پھر گواہ کر سکتے ہیں | ۱۴۴ | احکام الاعمالی | ۱۶۱ | کتاب النکاح |
| ۱۲۷ | صلح کے بعد گواہ۔ | ۱۴۵ | احکام اربعہ | ۱۶۲ | کتاب الطہارۃ |
| ۱۲۸ | صلح فدیہ عن الیمین۔ | ۱۴۶ | احکام النقص | ۱۶۳ | کتاب البیوع |
| ۱۲۹ | کتاب المضاربت | ۱۴۷ | ما یقبل الا سقاط ولا یقبل الاستفا | ۱۶۴ | کتاب الاقرار |
| | | ۱۴۸ | شرط ضمن عقیدین ہوا لازم ہوتی ہے | ۱۶۵ | کتاب انقض |
| | | | | ۱۶۶ | کتاب الجنایات |
| | | | | ۱۶۷ | کتاب الفرائض |
| | | | | ۱۶۸ | فن سادس فن فروع ہے۔ |
| | | | | ۱۶۹ | واحد تعالیٰ اعلم و طمہ داسلم |

هَذَا بَصَائِرُ مُنِيرٌ يَكْمُرُ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

البصائر

ترجمہ

الاشیاء والنظام

جناب مولوی رکیل احمد صاحب سکندری صدرہ و کار سمت شرقی مملکت نظام نے ترجمہ کیا ہے

درمطبع ویدہ احمدی واقع لکھنؤ باہتمام احمد علی خان مطبوعہ گروید

دیباچہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد خدا سے تعالیٰ کو جس نے فقہ کا درجہ عظیم اور دوسرے صفیہ پر جنہوں نے منیر اللہ بہ خیر الفقہ فی الدین فرمایا اور ان کے اہل اصحاب پر جس نے تعلیم دے کیسے کو تہذیب اور سیکھو فقہ بنایا۔ انا بعد مسلمانوں کی خدمت میں فقیر حقیر وکیل احمد سکندر پوری مفتی تبارک اللہ عنہ سیمائے عرض کرتا ہے کہ چونکہ اس زمانہ میں لوگوں کو عربی کی تعلیم کی طرف توجہ کم ہوتی رہی ہے اس لیے وہ اسوجہ سے کہ بیشتر کتب فقہیہ معتبرہ متداولہ عربی زبان میں ہیں اس لیے سب سے پہلے میں دوسروں کے نتائج پاسے جاتے ہیں اس خیال سے میں نے چاہا کہ کتاب الاشباہ والنظائر کا ترجمہ اردو زبان میں طبع کر دیا جائے تاکہ لوگ آسان سے ضروری مسائل سمجھ لیں اور ہر ہر جزئیات میں کسی سے بچنے کے محتاج نہ رہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے مجھے اسپر کا سیلابی ہوئی اور تھوڑے عرصہ میں یہ ترجمہ جس کا نام - البصائر ترجمہ الاشباہ والنظائر ہے انجام کو پہنچا۔ جانتا چاہیے کہ الاشباہ والنظائر علامہ زین العابدین ابن ابراہیم موسوی بہ ابن نجیم مصری حنفی کی تصنیف ہے۔ علامہ نے جمادی الاخریٰ ۱۱۹۹ھ ہجری میں اس کی تصنیف سے فراغت پائی۔ باوجودیکہ پیرانہ سال سے ضعیف ہو گئے تھے اور قویٰ ایسے نہ تھے کہ وہ تحمل اس محنت شاقہ کے ہوتے مگر علامہ نے اپنی قوت قدسیہ سے چہرہ جینے میں اس کتاب کو جو ابے نظیر ہے تصنیف کیا اور اس کو صنف پیری نے اس قدر صحت دی کہ اس کے بعد وہ کوئی اور کتاب کہتے ہیں علامہ کی آخر یادگار ہے۔ علم فقہ میں اگرچہ نہایت مشکل کتابیں ہیں مثلاً تہذیب و تدریس فارسی مگر اس کتاب کا درجہ سب سے بڑا ہوا ہے اس میں بیشتر مواقع پر تعبیر میں اس قدر اہم کار کیا گیا ہے کہ جب تک اس کا ناخذ معلوم نہ ہوا اچھی طرح مطلب معلوم نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ اس کے اکثر مواقع میں ایجاز و غل ہے اور بہت سے مسائل بطور لغز و چستان کے بیان کیے گئے ہیں۔ بعض مواقع میں جو محل فقہ میں اطلاق کیا گیا ہے اور بعض جگہ نہ بجا ہے تفصیل اجمال کیا گیا ہے اس لیے فقہ کی توجہ سے اشباہ پر بہت سے تعلیقات لکھے گئے ہیں۔ تعلیق علی بن حاتم ضرر ہے مقدسی و تعلیق محمد بن محمد جوہی زادہ و تعلیق مولوی علی بن

اشباہ کی تصنیف

مشہور بہ نفعانی زادہ۔ و تعلیق مولوی عبدالحکیم ابن مولوی محمد شہیر باغی زادہ و تعلیق مولوی مصطفیٰ شہیر بذیلی لکھنؤ
 و تعلیق مولوی مصطفیٰ بن محمد شہیر بجمعی زادہ۔ یہ سب تعلیقات اس زمانہ میں نہیں پاجائے ہیں۔ چونکہ اشباہ کے
 حاشیہ پر بعض بعض تعلیقات کی عبارت پائی جاتی ہے اسلئے ان تعلیقات کا تہہ لکھا ہے البتہ علی تقدسی کی تعلیق پائی
 جاتی ہے۔ اشباہ پر مولوی محمد بن محمد حسین مشہور زبیرک زادہ کے بھی تعلیق ہے یہ تیسویں واسطہ تھا ایک ہی جو ناقص
 کر گئی و تعلیق شرن الدین عبدالقادر بن برکات فن ساووس تک ہے اس میں استثنائے واثق و قیوہ و دھماکے جو چھوٹ گئے
 تھے برٹھائے گئے ہیں۔ و تعلیق شیخ صالح بن محمد بن محمد تراشی ہید پورا حاشیہ ہے جس کا نام ہوا ہر انظار ہے۔ اور
 مولوی مصطفیٰ بن خیر الدین معروف بعلیب مصلح الدین کی تعلیق ہے جس کا نام تزییر الاموال و الفرائض ہے انہوں نے شباہ
 کو مرتب بھی کیا ہے اور اس کا نام عقد التظیم رکھا ہے۔ مولانا محمد معروف بہ صوفی نے بھی اشباہ کو مرتب کیا ہے اور اس
 دو قسم کیے ہیں ایک قسم اصول و مسائل میں دوسرے فروع و مسائل میں اس کا نام دومی اشتریت ہے۔ اس میں
 میں سید احمد حموی کا حاشیہ مشہور معروف ہے جو بہ نسبت اور تعلیقات کے حل مطالب کے لیے کافی سمجھا جاتا ہے۔
 علامہ بن نجیم کو شرف الدین عقیبنی و شتاب الدین شہلی و شیخ امین الدین بن عبدالعالی کے تلمذ و اجازت افتاء
 تدریس حاصل ہے اور یہ عبارت باللہ سلیمان خضیری کے مرید تھے عبدالوہاب شرانی کہتے ہیں کہ میں نہیں برس
 ابن نجیم کی خدمت میں تھا اس طویل مدت میں کوئی بات بری نہیں دیکھی اور سترہ سو میں نے انکو ساتھ
 سفر کیا انکے ساتھ بہت لوگ تھے سفر میں آدمی کا مزاج چڑچڑا ہوا جاتا ہے مگر میری اپنی حالت پر رہے انکی تعنیفات
 سے بڑا راق و نہر الفاہن شرح کنز الدقائق و شرح سنار اور اشباہ و النظائر و چالیس سالہ متفرق اور باب الاصول
 مختصر تحریر الاصول و تعلیق علی الہدایہ و حاشیہ جامع النعمولین و فتاویٰ و فیروز دار تکمیل فتح القدیر وغیرہ ہیں۔
 انہوں نے ۹۶۹ھ میں یا ۹۷۰ھ میں تصانیف کی۔ اس ترجمہ میں امور ذیل کا لحاظ کیا گیا ہے۔ ۱۔ ایک قاعدہ
 میں جس مسئلہ کی تصریح ہو چکی ہے اور دوسرے قاعدہ میں اسکی تصریح ہو گئی تکرار نہ کرنا یا ایک مسئلہ لکھا جائے گا
 ۲۔ ترجمہ مطلب کا ہے گو عبارت اصل دراز ہو مگر حاصل مطلب لکھا جائے گا۔ ۳۔ یہ ترجمہ صرف اشباہ کا ہے اگر کوئی
 قول حموی کا تو ضیعاً زیادہ کیا گیا ہے تو اسکی علامت ح لکھی گئی ہے۔ ۴۔ حوالہ بالکل متروک ہے۔ ۵۔ اکثر
 مسائل غلام باندی کے ترک کیے ہیں۔ ۶۔ جو عبارت () میں ہے وہ مترجم کی ہے۔ ۷۔ جو بحث
 کہ علمی اور اصولی ہے وہ صرف طالب علموں کے لیے مفید ہے عام فائدہ نہیں ہے متروک ہے۔ ۸۔ جو مسائل کہ نہایت
 غریب اور غیر معروف ہیں ترک ہیں۔ مثلاً مردہ کا کمانا و جہاد وغیرہ۔ ۹۔ سوا تو اذکر علیہ کے جو فن اول میں بیان ہوئے

بہت قواعد اور فوائد مسائل سے نکلے ہیں جو انشاء اللہ تعالیٰ فرست دے گا شیعہ میں درج ہونگے۔ ۱۰۔ بجائے غلام کے ممکن ہوگا تو او طور پر مسئلہ نکور ہوگا۔ ۱۱۔ ابتداً ایک حکم ہو اور بعد بحث فتویٰ اور حکم پر ہوا تو فتویٰ ہی تحریر ہوگا۔ ۱۲۔ فن الثانی میں صرف مسئلہ لکھا گیا ہے کہ طوالت نہو دے۔ ۱۳۔ فن خامس ترک ہے کہ او میں صرف جیلہ لکھے گئے ہیں نہ مسائل نہ قواعد نہ فوائد۔ ۱۴۔ فن سابع کا ترجمہ ہم کیجئے جو ترجمہ جلد کے اخیر میں اور ہماری کتاب ترجمہ فقہ اکبر کے آخر میں موجود ہے۔ عرض ضروری اگر کوئی امر ضروری رہ گیا ہو یا غلط لکھا گیا ہو اصلاح سے افتخار بخشیں۔ اب ہم فقہ کی کیفیت و لطائف فقہاء مجتہدین و ذکر ائمہ اربعہ اور اصحاب امام اعظم ابتدا میں لکھتے ہیں۔ واضح ہو کہ فقہ سنیہ اور دریافت کرنے کو کہتے ہیں۔ مانفقہ کثیر الہم بہت باتیں نہیں سمجھتے ہیں۔ اور اصطلاح میں فقہ وہ علم ہے کہ جس میں احکام شرعیہ فرعیہ سے اس حیثیت سے بحث کرتے ہیں کہ وہ اولہ تفصیل سے منبسط ہوئے ہیں۔ اسکے بعد اولیٰ فقہ فقہ میں فقہ کو سارے علم شرعیہ اور علوم عربیہ سے مدد پہنچتی ہے اسکا فائدہ یہ ہے کہ بوجہ مشروع عمل حاصل ہو اسکے بغیر اعمال شرعیہ پر ملکہ و اقتدار حاصل کرنا ہے اس لیے معنی فتویٰ عام مطلق ہوئے و معنی شرعی خاص مطلق ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں فقہ بیہشت گذاری مرتب نہ ہوئی۔ یعنی حسب طرح فقہا اپنے اجتہادات سے ارکان و شرط و آداب کو دلائل سے بیان کرتے ہیں یہ طریقہ نہ تھا بلکہ یہ طریقہ تھا کہ صحابہ نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو وہ صورت محفوظ کر لی اور یہ نہیں جانتے تھے کہ اس میں رکن کیا ہے اور آداب کیا ہے اور وضو میں فرض کتنے ہیں یا کے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے میں بہت تامل کرتے تھے۔ صرف تیرہ امر میں سوال ہوا جسکا جواب قرآن شریف میں موجود ہے اور کسی حادثہ میں سوال ہوتا تھا تو فتویٰ فرماتے تھے اور صحابہ عبادات و فتاویٰ کو یاد رکھتے تھے اور قرآن سے کسی چیز کو مباح اور نہ مباح کہتے تھے۔ پھر جب صحابہ بلاد و امصار کو گئے اور بسبب کثرت و قائل کے متفتت ہوئے تو اپنے حفظ سے جواب دیتے تھے اور کوئی نئی بات ہوتی تو اجتہاد سے حکم دیتے تھے کہ صحابہ ان علت کو اچھی طرح جانتے تھے کہ اوکل وجہ سے آپ کسی مقدمہ میں حکم دیتے تھے تو بسبب اسکے کہ انکو علت یا تہی آپس میں اختلاف ہونے لگا کوئی کچھ حکم دیتا تھا اور کوئی کچھ اور اب اس اختلاف کا اثر زمانہ تابعین اور اہل سنت کے بعد بہت بڑا اس لیے کہ تابعین صحابہ کے شاگرد تھے انہوں نے جو صحابہ سے سنا او سکوا دیکھا حدیث ہوئی ہو یا قول صحابہ ہو یا ایک کو دوسرے پر ترجیح کی ضرورت ہوئی اس وجہ سے علماء تابعین کے مختلف مذاہب ہو گئے اور ہر شیعہ میں ایک ایک امام ہو گیا مثلاً مدینہ میں سید بن المسیب اور سالم بن عبد اللہ بن عمر اور ان کے

تو کوئی امر ایسا نہ کہ جسکی سند نہ ملے ہوا ہو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ و تابعین اصل قرار دیے گئے اور فروع
 اور کے فروع ٹھہرے۔ اس سبب سیکر بیٹھ ثابت ہوئی کہ فقہ فقہ سمجھنے کو اور جاننے کو کہتے ہیں اور اصطلاحاً احکام
 شریعت اور اونکے دلیلوں کے ظلم کو ظلم فقہ کہتے ہیں۔ اور جس شخص پر احکام شریعت دار ہو رہے ہیں امر ہو
 یا نہی ہو اور اسکو مکلف کہتے ہیں۔ امام پرزیر اور شریک یہ ہے اور یہی علم فقہ کا موضوع ہے۔ یہ احکام جس نے پہلے
 مقرر فرمائے وہ حضرت شاہ فرید الدین عابدی اور اسکے تابعین انبیاء اور انکے تابعین علماء ہیں و علیہما السلام
 جو احکام دلائل سے مرتب ہو کر شریعت قائم ہوئے وہ علت ماویہ ہیں۔ جو خصوصیات اور سین ثابت ہوتے ہیں مثلاً
 فرض۔ واجب۔ مستحب۔ حرام۔ مکروہ۔ سلالہ۔ یہ علت صورت ہے۔ سعادت و دارین جو اس اتباع سے
 حاصل ہوتی ہیں۔ غامی ہے۔ اب جاننا چاہئے کہ فروع کے ساتھ ہیں۔ ۱۔ وہ مجتہدین کہ انکا اجتہاد مطلق تھا
 جو فروع و اصول میں کسی کی تقلید نہ تھے جیسے امام اربعہ۔ ۲۔ مشائخ متقدمین مثلاً ابو یوسف و محمد و غیرہ مجتہدین
 فی الذہب جو احکام کو اولاً اربعہ سے اور اصول پر استخراج کرتے تھے جنکو امام اعظم نے مقرر فرمایا تھا۔
 اگرچہ وہ بعض احکام فروع میں امام سے مخالفت کرتے ہیں لیکن قواعد اصول میں امام کے مقلد ہیں۔ ۳۔
 طبقہ اکابر متاخرین مثلاً ابو بکر احمد رضا و ابو جعفر طامی و ابو الحسن کرخی و شمس الامام عبد القادر عطارانی اور
 شمس الامام محمد سرخسی و فخر الاسلام علی بن بردی و ابو نصر الدین حسن قاضی خان و برہان الدین و غیرہ برائیدہ و محدث
 برہان بن شیخ طامی بن احمد صاحب النساب و غیرہ۔ ۴۔ لوگ ایسے مسائل میں اجتہاد کر سکتے ہیں جن میں صاحب
 مذہب سے روایت نہیں مگر یہ لوگ صاحب مذہب کے اصول فروع میں تابع ہیں کہ انہیں کے اصول منسبط پر
 مسائل کا استنباط کرتے ہیں۔ ۵۔ اصحاب تخریج جیسے ابو بکر احمد بن علی رازی و غیرہ یہ لوگ اجتہاد پر مطلقاً قادر
 نہیں ہیں مگر اصول و اخذ کو خوب ضبط کیے ہیں انکو اقتدار ملکہ تھا کہ امام صاحب یا صاحبین کے کسی قول کی
 تصحیح کر سکتے تھے انکے اصول پر مسائل کا قیاس کرتے تھے۔ ۶۔ اصحاب ترجیح مثلاً ابو الحسن احمد قدوری
 و شیخ الاسلام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دیتے تھے اور ہذا اولی
 و ہذا اصح فرماتے تھے۔ ۷۔ جو قوی و ضیف اور ظاہر مذہب اور ظاہر روایات اور روایات مادرہ کے تمیز کرتے تھے
 جیسے شمس الامام محمد کروری و حافظ نجم الدین نسفی صاحب کنز و صاحب شرح و قایہ جو روایت ضعیفہ کو نقل کر سکتے
 تھے۔ ۸۔ طبقہ مقلدین جو امور مذکورہ بالا کے قدرت نہیں رکھتے ہیں بلکہ صرف ناقل اور راوی ہیں اسی سے
 یہہ چوتھا طبقہ تصنیف کرتے ہیں ہر مسئلہ پر حوالہ لکھتے ہیں۔ مسائل کے تین طبقہ ہیں۔ ۱۔ مسائل ظاہر و روایہ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ تعالیٰ ہی کے لیے حمد و ثناء کہ اس نے ہم پر انعام کیا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے سید پر جو حضرت محمد بن درود اور سلام پہنچا (سید کا اصل یہود جو مجھے سردار کے سوا، اللہ تعالیٰ کے اور پر ہی بولتے ہیں جیسا اللہ کے اور صفات پہنچے گئے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے لیے فرمایا ہو (سید کا و حصوڑا) اب واضح ہو کہ علم فقہ کی قدر و علم میں اشرف ہے اور اس کا اجر سب سے بڑا ہے اور اس کا نتیجہ پورا ہو اور اس کا فائدہ بہت ہو اور اس کا رتبہ بلند ہو اور اس کا رستہ ظاہر ہے آنکھوں میں نور بہرہ رہا ہے اور دل میں سرور اور سینہ میں کشادگی اور ہر امر میں فراغت اور وسعت اس لیے کہ ہر خاص و عام جو ایک طریقہ انتظام پر قرار پذیر ہیں اور اتحاد و میل جمیع ان کی وضع کی گئی جو تو حلال اور حرام کی شناخت پر اور حکم جائز اور ناسد کی وجہ میں تمیز پر موقوف ہے اسکے دریا و ذخائر میں اور اس کے بانچہ و گارہ میں اور اس کے شاخ و بارہ روشن ہیں اور اس کے اصول ثابت ہیں اور اس کے فرع او گتے جاتے ہیں بمقدار اس کو خرچ کر میں نو اس کا خزانہ کم نہیں ہوتا ہے اور اس پر قربان زادہ گزرے اس کی عزت کم نہیں ہوتی ہے اور اس کے اہل (علماء) دین کے ستون ہیں اور نگہبان ہیں اور اوفیٰ ہے اس کی ورستی اور ترتیب ہے اور دنیا اور آخرت میں اس کے ساتھ التجا ہو اور پڑھانے میں اور فتویٰ دینے میں وہی ٹھکانا ہیں۔ خصوصاً ہمارے علماء (حنفیہ) کو اس کا زمین سب پر سبقت ہو اور سب ان کے تابع ہیں اور سب لوگ امام ابو حنیفہ کی فقہ میں عیال (محتاج) ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ نے انصاف کیا ہے کہ میرے فرمایا ہے کہ جو شخص میرے چاہے کہ فقہ میں اس کو تجربہ حاصل ہووے تو چاہے کہ امام ابو حنیفہ کی کتابوں کو دیکھتا رہے۔ امام شافعی کے شاگردین عبد اللہ ابن حرمل نے میرے قول اس کا نقل کیا ہو۔ اور ابو حنیفہ حضرت صدیق اکبر سے مشابہ ہیں کہ میرے سب سے پہلے ایمان ملائے اور قرآن مرتب کیا اور انہوں نے سب سے پہلے فقہ کو درست اور راستہ کیا اور قیامت تک ان کو اپنے کام کا اور ان لوگوں کے کام کا ثواب ملتا رہے گا جنہوں نے ان کے اصول پر علم فقہ کو مدون کیا ہو (اور کرتے رہیں گے) اور احکام نکالے ہیں (اور نکالتے رہیں گے) اور علماء کرام نے کتابین تصنیف کی ہیں کسی نے مختصر اور کسی نے مطول۔ اور کسی نے متن اور کسی نے شرح اور کسی نے فتاویٰ۔ اور کسی نے مذہب اور فتویٰ کی متقیق اور تصحیح میں سنی کی ہے اللہ تعالیٰ ان کی سعی کا شکر فرمائے گا اور جیسے امام تاج الدین سبکی شافعی کی فنون فقہ میں کتاب ہے ایسی کوئی کتاب ان علماء حنفیہ کی مرتب نہیں ہے اور جب میں کسٹر کی شرح بیع فاسد تک لکھ چکا تھا تو میں نے ایک کتاب مختصر روابط اور استثنائات میں لکھی ہے اور فوائد زینبیہ فی الفقہ الحنفیہ اس کا نام رکھا ہے اور پانچ سو ضوابط مجھ کو ملے ہیں اور مجھ کو یہ امام ہو کہ ایک کتاب

اور ان کتب اصول کا مطالعہ رہا امام شریعی کی کتاب ہندی اور ابو زید و بوسی کی تقویم اور فقہ اور ادب کی شرح اور
شرح کے ترجمے اور اسکے حواشی اور ہندی کی شرح کشف کبیر اور تقریر اور محقق ابن ہام کی تحریر کا بیڑہ مختصر
کیا اور لب الاصول نام رکھا اور بہر ساری ایسی شرح کی کہ بول اللہ وقوت سب پر نافع ہے اب انشاء اللہ تعالیٰ
بجولہ وقوت یہ تالیف ہم شروع کرتے ہیں اور ایک فن کے نام پر تمام کتاب کا نام اشباہ و نظائر رکھا ہو اللہ تعالیٰ
سے یہ درخواست ہے کہ اسکو قبول فرمائے اور مؤلف کو (جگو) اور جو اسمین نظر کرے نفع بخشے کہ اللہ تعالیٰ بہت امید
ہے اور حاسدین کا کمر اور متعصبین کا جھوٹ دفع کرے اور جگو قسم ہے کہ یہ فن آرزو مندی سے اور سوف اول
اور روانی سے حاصل نہیں ہوتا ہے۔ اور وہی اسکو حاصل کرتا ہے جس نے اپنی آستین چٹائی اور دامن بٹایا
اور اپنے گھر سے جدا ہوا اور نارہم و بند خوب کس لیا اور دریا میں گھس گیا اور منزلوں کا غبار لیا (سفر برد بھر کیا)
اور بحث اور مطالعہ بیچ اور شام کرتا رہا اور تالیف اور تحریر پر رات اور دن آمادہ رہا اور اسکے بہت اشک
اور مسئلہ سخت کے حل پر توجہ ہوا جو کم فہم اور کم ہمت والوں پر ہماری ہے۔ یہ صفت کو شش و شانی سے نہیں ہے
کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسکو چاہے ویسے اور جن کتابوں سے میں نے سناہ و سوار سٹھ کے آخرین یہ کہتا
تالیف کی ہے وہ ہدایہ کی شرح میں نہایہ غایۃ البیان عنایہ معراج الدرب بنا یہ فتح القدر اور کتر کی شرح زمیعی
مسکین اور قدوری کی شرح معراج و بلج اور جو ہرۃ اور محبتی اور اقطع اور مجمع کے شرح مصنف کے اور ابن الملک کے اور
یعنی کی شرح جو وقف ہے اور ابن امیر حاج کے حینۃ المصلی کی شرح اور دانی کافی کی شرح اور دقایہ کی شرح اور
نقایہ اور ایضاح الاصلاح اور تخیص جامع کبیر کے علامہ فارسی کی شرح اور صدر شہید کے تخیص جامع اور کاشانی کے
بایضاح اور تحفہ کافی کی شرح اور کافی کی مہر کی شرح اور کافی حاکم شہید کے اور درر و درم کی شرح ملاخسر کی اور ہدایہ
اور قاضی خان کی شرح جامع صغیر پر اور مختصر طحاوی کی شرح اور اختیار اور فتاویٰ خانیہ اور خلاصہ اور ہدایہ اور
ظہیر اور دلو الیہ اور عمدہ اور صغریٰ اور حسام شہید کے واقعات اور قنیہ اور منیہ اور غنیہ اور مال الاقتصادی اور
تہذیب و تہذیب قلائع اور فتاویٰ فارسی الہدایہ اور قاسمیہ اور عادیہ اور جامع الفصولین اور اہام ابو یوسف کا
خراج اور امام خضاک اور ابن حبان اور رستمیہ اور محیط رضوی اور فیضہ اور مصنف کی شرح منظوم نسفی کی اور
ابن وہبان اور ابن شخہ کے منظوم ابن جہان کی دو شرح اور صغیرہ اور خزائنہ الاقتصادی اور کچھ خزائنہ اکمل اور
کچھ سراچہ اور تارخانہ اور تہذیب اور خزائنہ الفقہ اور حیرۃ الفقہ اور مناقب کردی اور عبد القادر کے طبقات۔
الفن الاول فی القواعد الکلیہ قواعد کلیہ سے وہ قاعدہ مراد ہیں کہ ایک قاعدہ میں دوسرا قاعدہ

شامل نہو اگرچہ کوئی حکم اس قاعدہ سے خارج ہو اور قاعدہ کی جمع قواعد سے بنیاد کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں فقہ کلی ہے کہ جلد خبریات احکام اور میں داخل ہوتے ہیں یہ شرع توضیح عمومی اور شرح تنقیح اصولی میں مذکور ہے اور مصنف کو لازم تھا کہ اولاً قاعدہ کا بیان کرتے پہر بحث شروع کرتے کیونکہ ایک شے کا پہلے تصور ہو لے تو پھر اس کا علم ہوتا ہے۔ **القاعدۃ الاولی** بدون نیت کے ثواب نہیں ہو سکتا ہے علماء نے فقہ میں کئی جگہ اس کا بیان کیا ہے اہل نوامین یعنی بنیہ تہذیب سے اور گدھو کے جوڑے پانی سے وضو میں نیت ضروری ہے اور اور پانی کے اقسام سے وضو کرنے میں نیت ضرور نہیں ہے (دل کا کسی امر پر متوجہ ہونا نیت ہے) نماز اور زکوٰۃ اور روزہ اور حج میں نیت شرط ہے کہ بدون اس کے صحت نہوگی اور وضو اور غسل میں نیت شرط نہیں ہے کہ بدون اس کے صحیح ہو سکتا ہے اور اسی لیے حدیث انما الاعمال بالنیات وجوب سنت کے لیے اقتضاء النفس ہے وجہ ازہ النفس کیونکہ بدون اس کے کہ ایک امر مقدر کرنے میں صحیح نہیں ہوتے ہیں اس لیے کہ اعمال تو بہت ہیں بے نیت درست نہیں ہوتے ہیں یعنی اعمال کا حکم نیت پر ہے اور یہ حکم دو قسم ہے ایک آخرۃ میں ثواب ملنا اور عذاب ہونا اور دوسرا دنیا میں یہ حکم کرنا کہ وہ عمل (مثلاً نماز) صحیح سے اور یہ عمل فاسد ہے اور حکم اخروی کے نزدیک مراد ہے کہ سب کا اس پر اجماع ہے کہ ثواب اور عذاب بے نیت نہیں ہو سکتا ہو تو حکم دنیوی اس حدیث سے مقصود نہیں ہو سکتا ہے مقدمین کہتے ہیں کہ وضو بے نیت پر ثواب ملنا ہے اور متاخرین کہتے ہیں کہ نہیں مل سکتا ہے کیونکہ یا تو حکم جو حدیث میں مقدر کیا گیا ہے مشترک ہے جو عام نہیں ہے یعنی صرف ثواب و عذاب ہی مراد ہے جو آخرت میں ہوگا۔ اور کلام (یعنی حدیث) کے صحیح کرنے کی ضرورت ہے اس لیے مشترک فطری یعنی حکم مقدر کیا گیا جو عام نہیں ہے اور مشترک منوی ہے جو اس کو عموم ہے تو حکم دنیوی کی کیا ضرورت رہی۔ اور یہ امر متبرہ کے ہمارا مخالف مشترک کے عموم کا قائل ہے۔ اسی لیے اہل احکام میں جو اصل عبادات کے لیے وسیلہ اور سبب میں نیت شرط نہیں ہے اور اصل عبادات کے صحیح ہونے کے لیے نیت شرط ہے اور جو وضو بے نیت ہو وہ نماز کے لیے ناجی ہے اس کے کرنے کا ہو یا حکم نہیں ہے کہ جیسا اصل عبادات بجالانے کا حکم ہے۔ اور عبادات میں نیت یا تو اجماع علماء ثابت ہے یا حکم دما و الدلیل علیہ والذین لا یدین اور اول بہتر ہے کہ آیت میں عبادت توحید ہے کیونکہ صلوٰۃ اور زکوٰۃ اکثر جگہ معطوف و معطوف علیہ ہے۔ پس وضو میں یا در غسل میں اور سر کے مسح میں اور بکڑہ بدن اور مکان و برتن کے بچنے نجاست و در کرنے میں نیت شرط نہیں ہے اور عجم میں اس نیت شرط ہے کہ آیت میں تیمم کا قضا ہونے کا قصد اور ارادہ قلبی ہے اور میت کے غسل کے لیے اس لیے شرط نہیں ہے

کہ اوپر نماز صحیح ہوگی اور اسکو طہارت حاصل ہوگی بلکہ اس کے شرط ہے کہ مسلمانوں کے ذمہ سے فرض رہے جو پاک و طہین
 قول میں نیت ضروری ہے ایک تقریب الی اشک ہے تاہم لازم نہ آئے اور قدیم وہ لفظ کہ معنی غیر مقصود کا بھی احتمال ہے۔
 (مثلاً طلاق یا کفایہ) اور سویم انشاء یعنی عقد سوا کرنے کے لئے سوا یا یمن (قسم) اور طلاق کے۔ اور جو ثوب کر گیا ہو
 اسکو تین غسل دے جائیں (استنجاء وغیرہ وضو و غسل) یہ امام ابو یوسف کی روایت ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ
 دو غسل دے جائیں (استنجاء وغیرہ اور وضو) جبکہ پانی سے نکالتے ہوئے غسل کی نیت کر لی ہے اور نہیں نیت کی تو تین
 غسل دے جائیں اور اونکی ایک روایت ہو کہ ایک ہی غسل دے جائے (صرف استنجاء وغیرہ) اور جملہ عبادات کے صحیح ہونے کے
 لیے نیت شرط ہے پر اسلام بے نیت صحیح ہے کہ نہ بروستی اگر کوئی اسلام لایا (اگر اہل جہنم) تو صحیح ہے اور صرف مسلمان
 ہونے کی نیت سے مسلمان نہیں ہوتا ہے بخلاف کفر۔ ترک کی بحث میں انکا ذکر آئیگا۔ اور کفر کے لیے نیت شرط ہے
 کیونکہ کفر بکراہ صحیح نہیں ہے اور کفر ہنسی سے کہا تو کافر ہوگا کہ وہ اصل کلمہ ہی کفر ہے کہ انمول میں نہل کی بحث میں اسکا
 ذکر ہے نماز مطلق اور نماز جنازہ بے نیت صحیح نہیں ہے۔ فرض ہو یا واجب ہو یا سنت ہو یا نفل ہو اور جب چاہے کہ نماز
 توڑ دے تو بے اسکے کہ ایسا کام کرے جو نماز کے خلاف ہو نماز نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر ایک نماز کی نیت باندھی اب چاہتا ہے
 کہ وہ دوسری نماز پڑھے اور وہ نماز اور ہے اور یہ نماز اور ہے تو دوسری نماز کے لیے تکبیر کی تو دوسری نماز ہو سکیگی
 ورنہ نہیں۔ اور بے نیت امام کے ساتھ اقتدار نہیں ہو سکتی ہے۔ اور بخلاف امام کرنی اور ابی حفص کبیر کے امامت بے نیت
 صحیح ہے۔ پر جب عورتین مقتدی ہوں تو نیت اونکی بے امامت کے ضرور ہے اور جبہ اور عیدین میں عورت کے مقتدی
 ہونے کے لیے امامت کی نیت ضرور نہیں ہے۔ قسم کہا سکے میں امامت نہ کروں گا اور یہ نماز پڑھ رہا تھا کہ کسی اقتدا
 کی تو صحیح ہو پر غایت سے ہے کہ قاضی کی عدالت میں حانت (قسم ٹوٹ کر) کفارہ دیگا نہ عند اللہ اور جب یہ گواہ کرے کہ
 میں اپنی نماز کیلئے پڑھتا ہوں اور یہ نماز شروع کی اب کوئی اسکا مقتدی ہو گیا تو قاضی کے بیان ہی حانت نہوگا
 اور یہی قسم والا ہے کہ امام ہو تو نماز صحیح پر کفارہ دیگا اور نماز جنازہ و سجدہ ثلاث میں حانت نہوگا اور قسم کہاے کہ ظنان
 کے لیے امام نہ ہوں گا اب کئی آدمیوں نے اقتدا کی اور بے خبر ظنان نے ہی اقتدا کی حانت ہوگا اور ظنان کی امامت
 کا ثواب نہ دیگا اور مثل نماز سجدہ ثلاث میں نیت شرط ہے۔ اور جس کے نزدیک سجدہ شکر شروع نہیں ہے اور نیت
 ضرور ہے اور صحیح یہ ہے کہ مسنون ہے جائز ہے ایک طرف اور سلام پہر کے سجدہ سو کرتے ہیں تو اس سلام پر اگر نیت
 سجدہ کی نہیں کی ہے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اور خطبہ سجدہ کے لیے نیت شرط ہے اور ممبر پر خود چھینکا اور الحمد للہ اسکے
 لیے کہانہ خطبہ کے لیے تو خطبہ ادا ہوگا اور عیدین کے خطبہ کے لیے بھی نیت شرط ہے کہ دو خطبہ یکساں ہیں پر جبکہ خطبہ

مقدم ہے اور وہ موخر۔ اور اذان کی نیت شرط نہیں ہے کیونکہ اذان پر ثواب حاصل کرنے کے لیے نیت شرط ہے۔ اور استقبال قبلہ کے لیے امام جو جان شرط کہتے ہیں پر فتویٰ ہے کہ شرط نہیں ہے اور کون یہ کہتے ہیں کہ جنگل میں نیت شرط ہے (کہ وہ میدان ہر طرف کشادہ ہے) اور محراب ہو تو کچھ ضرور نہیں (کہ وہاں جانب قبلہ متعین ہے) اور سرخورت کے لیے نیت شرط نہیں ہے اور صحت عبادت ثواب کے لیے شرط نہیں ہے بلکہ ثواب نیت پر ہے چنانچہ نماز جو گمان وضو بے پڑھی تو بھی ثواب ملے گا۔ اور زکوٰۃ بے نیت ادا دانہیں ہوتی ہے اور قاضی اسپجانی نے فرمایا ہے کہ جو شخص ادا کرے زکوٰۃ ٹکڑے ٹکڑے حاکم زبردستی لیے اور اسکو سزا دیوے اور زکوٰۃ بجائے موافق خرچ میں لائے کیونکہ امام کو اختیار ہے کہ زبردستی زکوٰۃ لیے لے گا یا امام کا زکوٰۃ لینا ایسا ہے کہ مالک نے اپنی خوشی سے زکوٰۃ ادا کی ہے پر میرے قلیل ضعیف ہے اور اعتماد پر ہے کہ زبردستی زکوٰۃ نہ لے جائے اور زبردستی لے جائیگی تو زکوٰۃ مستور نہوگی خوشی سے ادا نہیں ہویں جو اگر اس لیے قید کریں کہ خود ادا کرے اور نیت جو شرط ہوئی ہے تو اگر کل مال صدقہ دیداد اور نیت نکل فرض اسکے سر سے اتر گیا اور کو نصاب میں سے کچھ صدقہ دیداد تو باقی کی زکوٰۃ دیگا۔ اور زکوٰۃ کے لیے اسباب رسا تجارت کی نیت شرط ہے کہ تجارت کے لیے یہ نیت متصل ہو نا چاہیے خریدتے وقت یہ نیت کی کہ اگر فائدہ ہو گا تو بیچوں روز نہ بہرے میرے کام آئیگی تو زکوٰۃ واجب نہوگی اور زرعین شیعی اور خراجی کی پیداوار یا زمین کرایہ یا عاریت کی آمدنی پر نیت تجارت کی کہ تو بھی زکوٰۃ واجب نہوگی اور جو معاملہ ایسے ہیں کہ مبادلہ مال بالمال نہیں ہیں۔ مثلاً ہبہ اور صدقہ اور نفع اور مہر اور وصیت انہیں اگر نیت تجارت کی تو یہ نیت صحیح نہیں ہے اور سائر میں ضرور ہے کہ سال میں اکثر مہینہ چرائی پر زمین تانسل پڑھنے کی صورت ہو رہے اور اگر وقت خریداری کی تجارت کی نیت کی تو زکوٰۃ تجارت واجب ہوگی اور اگر بار بار برطاری یا سواری یا کھانے کی نیت کی تو ہرگز زکوٰۃ نہیں ہے اور ہر روز کے روزہ کے شرط ہے اور اگر نیت روزہ کو انشاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ مطلق کیا تو بھی نیت صحیح ہو کہ وہ انشاء اللہ تعالیٰ سے قول بالمل ہو قے ہیں اور نیت قول نہیں ہے۔ نیت روزہ فرض اور سنت اور قفل میں برابر ہے۔ اور حج فرض ہو یا قفل ہو اسکے لیے بھی نیت شرط ہے اور عمرہ کے لیے بھی نیت شرط ہے اور عمرہ تو سنت ہے ہی اور عمرہ جو نذر مانا ہو وہ مثل فرض ہے۔ اور حجۃ الاسلام کے لیے اگر نذر بھی لے تو بھی حجۃ الاسلام ہی واجب ہوگا۔ مثلاً قربانی کی نیت کی تو قربانی ہی لازم ہوگی اور ان سب میں باعتبار اصل نیت کتفا مثل ادا ہے۔ اور اعکاف کے لیے نیت شرط ہے واجب ہو یا سنت ہو یا قفل ہو اور کفارہ کے لیے بھی نیت شرط ہے علام آزاد کرے یا روزہ رکھے یا مساکین کو کھلائے۔ اور قربانی میں بھی نیت وقت خریداری شرط ہے

نہ وقت فوج اور سپر بہ حکم نکلتا ہو کہ نہ نیت قربانی خرید اور کسی اور نے بے اجازت فوج کر دیا ہے ایک نے فوج کر
 ہوئی لے لی اور ضمان دیا تو قربانی ادا ہو گئی اور ضمان لے لیا تو قربانی ادا نہ ہوئی پر یہ حکم اس وقت ہر کر
 دوس نے فوج اپنے لیے کیا اور اگر مالک کی طرف سے فوج کیا تو ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر خریدار مرد وغیرہ ہے اور
 نہ نیت قربانی جانور خرید تو وہ جانور منعین ہو گیا بیع نہیں سکتا ہے اور اگر توکر ہے تو یہی صحیح ہے کہ منعین
 ہیبتا ہے اگر ایام قربانی نکل گئے اور وہ جانور زندہ موجود ہے تو توکر صدقہ دیا ہے مگر جب ایام قربانی آئیں
 تو بیسے اسکے دوسرا جانور فوج کرے اور غلام آزاد کرنے میں نیت شرط نہیں ہے کیونکہ میرہ عبادت نہیں
 چنانچہ کافر بھی آزاد کر سکتا ہے حالانکہ وہ عبادت کا مصدر نہیں ہے اب اگر خاص اللہ تعالیٰ کے لیے نیت
 کی تو عبادت متصور ہوگی اور ثواب ملے گا۔ اور بے نیت آزاد کیا تو آزاد ہو جائیگا اور ثواب ہوگا اور یہ وقت
 ہے کہ کلمہ صریح عقاق کے بولا (جو دامنغ نے وضع کیا) اور کرنا یہ (جو خاص عقاق کے لیے دفع نہیں ہے) میں
 نیت شرط ہے۔ بت یا شیطان کے نام پر آزاد کیا تو صحیح ہے کہ آزاد ہو جائے گا پر گناہ ہوگا اور اگر کسی مخلوق
 کے لیے آزاد کیا تو آزاد ہو جائیگا نہ ثواب ہوگا نہ گناہ ہوگا۔ اگر مسلمان منعم کے لیے اور اسکی تعظیم جانکر آزاد
 کرے تو کافر ہو جائیگا۔ اور کسی مخلوق کے لیے آزاد کرے تو کفر ہے۔ اور مدبر کرنا اور کتاب کرنا مثل عقاق
 ہے۔ اور جادویت بڑی عبادت ہے اسکی لیے نیت خالص چاہیے اور وصیت مثل عقاق ہے نیت ثواب کی
 کی تو ثواب ہر ذرہ وصیت صحیح ہو جائیگی اور وقف عبادت نہیں ہے کیونکہ کافر سے بھی ادا ہوتا ہے اور بے نیت ثواب
 وقف کر لیا تو ثواب ہوگا نہ ثواب نہ ہوگا اور وقف صحیح ہے۔ نکاح بھی بمنزلہ عبادات ہے بلکہ اس میں مصروفیت
 بہ نسبت محض عبادت کے لپے گوشہ نشینی سے بہتر ہے اور حالت اعتدال (یعنی متوسط الحال نہ فقیر نہ توکری
 ہے) میں نکاح سنت ہو کہ ہے پس ثواب کے لیے نیت ضرور ہے یعنی جب قصد میرہ ہو کہ آپ پاک رہے اور
 گناہ سے محفوظ اور ادا پیدا ہووے۔ اور کنٹر کی شرح کبیر میں اعتدال کا بیان ہے اور نکاح کی محنت کو لیے
 نیت شرط نہیں ہے چنانچہ مالزا ہنسی میں بھی نکاح ہو جاتا ہے اور ایسے نفل بولے کہ انکے معنی معلوم نہیں تو
 بھی فتویٰ یہی ہے کہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے گواہ معنی جانتے ہوں یا نہ جانتے ہوں۔ اور سب ثواب کے امور اسکی
 قیاس ہیں کہ ان میں نیت ضرور ہے۔ کیونکہ حصول ثواب تقرب الی اللہ کی نیت پر موقوف ہے مثلاً علم پھیلانا
 پڑھنا ہوائنتوی دینا ہوا تصنیف کرنا ہوا اور قضاء (مقدمات فیصلہ کرنا) بھی عبادت ہے اس لیے ثواب نیت
 پر ہے اور حدود اور تغیر اور چنے کام حکام اور دالی کرتے رہتے ہیں اور عبادات ایک امر کا شاہد ہونا اور

اوسکا اوکرنا ان سب میں ثواب کے لیے نیت شرط ہے۔ اور جتنے امور کہ مباح ہیں وہ باعتبار نیت میں نیت ثواب کی ہے ثواب ہو ورنہ نہیں اگر یہ نیت ہو کہ عبادات پر تقویت ہوگی تو عبادات میں داخل ہے۔ مثلاً گناہ سونا مال حاصل کرنا و طی کرنا۔ اور معاملات۔ بیع نیت پر موقوف نہیں۔ اتنا کہ اجارہ بھی توقف وقت پر نہیں ہے اور اس مضارع سے ایجاب و قبول کیا کہ اوپر سون اور سین نہ تو نیت ضرور ہے اگر ایجاب فی الحال ہے تو بیع ہو ورنہ نہیں اور ماضی سے ایجاب و قبول کرنے میں نیت پر موقوف نہیں ہے اور مضارع جو استقبال کے لیے ہے مثلاً (سین اور سوف والہ) صیغہ امر تو بیع بے نیت صحیح نہیں ہے۔ پر ہزل سے بیع نہیں ہوتی ہے کہ او سین رضامندی نہیں ہوتی ہے کہ بیع بالرضا کا حکم ہے۔ یہ نیت پر موقوف نہیں ہے۔ ہنسی میں یہ کیا تو بھی صحیح نہوگا کیسے کہ غلط ہے سہا یا کہ اس طرح بولنا پر دھنسنے نہیں جانتا ہو تو یہ نہوگا کہ او سین رضامندی نہیں ہے جو اس کے لیے شرط ہے نہ اس لیے کہ او سین نیت شرط ہے اور اگر وہ زبردستی سے بھی یہ نہیں ہو سکتا ہو۔ اور طلاق اور عناق سکھانے سے ہو جاتے ہیں کہ او سین رضامندی شرط نہیں ہے گو وہ معنی نہیں جانتا ہے اور اگر طلاق اور عناق پر اگر وہ ہو تو بھی واقع ہو جائینگے۔ ح ۲۰ عقد مع الاکراہ صحیح میں طلاق۔ آیا اور قمار۔ رجعت۔ نکاح۔ رضاع۔ ایمان۔ قبی۔ نذر۔ قبول و وصیت۔ صلح عن قتل عمد۔ قطع عقیق۔ اسلام۔ تدبیر عفو قتل۔ طلاق صریح کے لیے نیت ضرور نہیں ہے غفلت سے یا سہ سے یا خطا سے طلاق دے تو ہو جائے گی۔ ح غفلت حفظ دیا دگاری میں کمی ہو جانا تو غفلت اور سہو ایک ہی شے ہے۔ اور جس چیز کی حفاظت ضرور ہے یا بسبب ضعف قلب کہ وہ دہرے او کی یاد دات رہتی ہو نسیان ہو (اور خطا یعنی تصدیق خطا ہوئی کہ طلاق دیتا تھا ہندہ کو اور زامہ لیلیا سلمیٰ کا تو سلمیٰ پر طلاق پڑ جائیگی) اور ان الفاظ کو کہ تصحیف ہو (بیجا حرکت یا بجا فتح کے غلطی) طلاق پڑتی ہے۔ اپنی جو دوسرے طلاق کو سہلے طلاق کو سہلے کہتا تھا اور ہر بار ات حال کہتا تھا طلاق نہوگی کہ اس میں طلاق نہیں ہے۔ اور ایک کا غدر پر عورت نے کہا میری جو رو پر طلاق ہے یا تجھ کو طلاق ہے اور مرد سے کہا کہ یہ پڑ ہوا و سن پڑ دیا طلاق نہوگی کہ تصد طلاق نہیں ہے اور ات طلاق کہ نیت قید سے رہائی کی گئی تو عند اللہ طلاق نہوگی اور قاضی طلاق کا حکم دیدیگا اور کسی کتاب میں ہے کہ غلطی کی طلاق قضاء واقع ہو نہ دیا نہ تو معلوم ہو کہ طلاق صحیح قضاء نیت کی محتاج نہیں ہے اور دیا نہ محتاج نیت ہے اور نازل کے طلاق جو قضا اور دیا نہ واقع ہوئی ہے تو اس لیے کہ حضرت شاری نے نزل کو بھی حد مقرر کیا ہے۔ اور ات طلاق نہ نیت ثلاث کے اور نہ نیت بائن کے ہو سکتی ہے اور مصدر میں نیت دو کی نہیں ہو سکتی ہے مثلاً ات طلاق پر باندی کے لیے مصدر میں دو کی نیت ہو سکتی ہے اور ات طلاق میں حرہ کے لیے نیت ثلاث کی صحیح ہے اور طلاق کنایہ میں مکرر طلاق

یہ بے نیت طلاق دینا نہ منہ کی اور نہ لہجہ سوا لفظ حرام کے بچائے نیت کے ہے۔ اور زوج اگر ایسا شخص کہ حرام کو طلاق کے
 میں نے جانتا تو بھی بے نیت طلاق ہو جائیگی ورنہ حرام ہو کر کفار کا حاجت نیت نہیں ہے۔ تو فیض طلاق اور رخص اور ایلاہا تو
 ظہار جو صیغہ ہوں تو نیت شرط نہیں ہے اور کن یا یہ ہوں تو نیت شرط ہے اور رجعت مثل نکاح ہے کہ نکاح اوس کے وائے
 وقائم رہتا ہے۔ صیغہ میں نیت نہیں ہے کنا یہ میں ہے اور میں بالعدت پر موقوف نہیں ہے کہ عداوت اور سوگوار و خطا اور
 اگر ایلاہ میں واقع ہو جاتی ہے اور جس کام پر قسم کھائی تھی وہ بھی اسی قیاس پر ہے اور میں میں عام کو خاص کرنا دینا نہ
 باتفاق مقبول ہے اور رضا و حضانت کے نزدیک۔ اگر حالف مظلوم ہے تو ان کے ہی قول پر فتویٰ ہے اب اختلاف یہ ہے
 کہ حالف کی نیت کا اعتبار ہے یا متکلف کے اور فتویٰ پر ہے کہ مظلوم حالف کی نیت کا اعتبار ہے اور اقرار اور وکالت
 اور ایلاع اور اعارہ اور قذف اور سترہ بے نیت صحیح ہیں۔ اور قاتل کے قصد قتل پر قصاص موقوف ہے اور جو کہ قصد
 ایک امر باطن ہے تو آلت قتل اسکے قائم مقام ہے اگر ایسا آلت سے قتل کیا کہ عادتہ اعضا کو ہرا کر دینا ہو تو عمدہ ہے اور قصاص واجب
 ہوا اور اگر ایسا آلت سے قتل کیا کہ عادتہ اعضا میں تفریق نہیں ہوتی ہے گو غالباً مر جاتا ہے تو یہ شبہ عمدہ ہے نہیں
 قصاص نہیں ہو یہ قول امام اعظم کا ہے۔ اور خطا میں کہ امر مباح کا قصد کیا اور آدمی کو تیر جا لگا۔ اور اگر قرآن شریف کے
 پڑھنے میں قصد قرآن شریف کے پڑھنے کا کرے تو اسکے لیے حکم قرآن نہیں ہے اسی لیے جنی۔ اور حالف بارادہ ذکر
 دو کا کوئی آیت پڑھیں تو جائز ہے کہ بے نیت قرآن شریف نہیں پڑھا ہے اور نماز محفل کر نہیں ہے نماز میں بارادہ ذکر
 پڑھے گا تو اسکے بارادہ سے محل نہیں بدلتا ہے نماز میں قرآن ہی رہتا ہے اور مقتدی نے نماز جنازہ میں سورہ
 فاتحہ پڑھنی ہے تو حرام نہیں ہے حالانکہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اور وضو نماز (تادان وینا) صرف نیت کے واجب
 ہوتا ہے کچھ کام کی حاجت نہیں ہے۔ احرام والے نے کپڑا پہنا اور پھر نکال دالا اور یہ ارادہ ہے کہ پھر بھی پہنے گا تو ایک بار
 ہی سزا ہے اور یہ ارادہ ہے کہ پھر نہ پہنے گا تو جب پہنے گا سزا ہوگی۔ اور دو دلیت رکھنے والے نے لباس زوجیت پہن لیا
 اور پھر نکال دالا اور پھر بھی پہننے کی نیت ہے تو وضو نماز سے بری نہیں اور ترک منہ جس کام سے منع کیا گیا ہے اسکا
 ترک کرنا۔ اسکی بحث اصول میں ہے کہ حدیث انما الاعمال بالنیات میں ترک حقیقت عند انکلام کے بحث کی گئی ہے
 یہ نیت کرنا کہ جم غفیر کی ذمہ داری سے خارج اور بری ہو گئے ترک منہ عند کے لیے ضرور نہیں ہے اور ثواب کا حاصل ہونا
 اگر اپنے نفس کو باوجود قدرت خدا سے قہر کرے تو ثواب ہو گا ورنہ نہیں مثلاً حالت نماز میں زنا کے ترک کا
 ثواب نہیں ہے اور عین کو بھی ترک زنا کا ثواب نہیں ہے اور مانع ہے کہ حرام نہ دیکھنے کا ثواب نہیں ہے۔ اور اسی بناء
 پر ہے کہ اسباب توجہ میں نیت اپنی خدمت اور اپنے فاق کام کی کر لی تو خدمت کے لیے ہو گا کو کار خدمت نہ لیتے

اور وہ خدمت کرے اور اسکے کسبِ معنی خدمت کے غلام پر تجارت کی نیت کی تو جب تک تجارت نہ ہو کہ تجارت کا مال نہ ہوگا کہ تجارت ایسا عمل ہے کہ بے نیت پورا نہیں ہوتا ہے اور خدمت تجارت کا ترک ہی صرف نیت سے ہو جائیگا۔ اور مقیم اور صلح اور کارفرما اور جانور جو گھر پر رہتے ہیں (علوفہ) اور جانور جو ساتھ ہے ابکی سال ریوڑ میں (منہ) چرتے ہیں صرف نیت سے مسافر اور مسطر اور مسلمان اور ساتھ اور علوفہ نہیں ہوتے ہیں کہ یہ سب ترک عمل ہے۔

القاعدة الثانیۃ ہمارے علماء نے یہ دفع کیا جو الامور بمعاصد کا جو کچھ کہیں اسکو جان چکے ہیں۔ سب اپنے مقصد پر ہیں۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اگر کارس کھال پر نیت تجارت کیجے تو جائز ہے اور بے نیت شراب بنانے کے کیچے تو حرام ہے۔ اور اگر گور لگانا اور اگر گور کارس سرکہ کے لیے یا شراب کے لیے اسی قیاس پر ہے۔ اور

مسلمان تین تین زیادہ بات نہ کرنا اس لیے ہو کہ مسلمان کو بالکل چور سے تو حرام ہے در نہ حرام نہیں۔ اور سوا اپنے ختم کے اور موت پر عورت کا سوگ کرنا اس نیت سے کہ اس کے مرنے کے غم میں نہ نیت ترک کی تو حرام ہے در نہ نہیں۔ اور اسی لیے نازی نے ناز میں ایک آیت سطح پر صی کہ کیسے کلام کا جواب ادا ہو گیا تو ناز باطل ہو گیا اور ناز میں ایسی خبر سے کہ اس سے خوش ہو کر الحمد للہ شکر کے لیے کہا تو ناز باطل ہو گیا۔ اور بیج نہ کرنا حلال و لاؤۃ کہا یا مرناسکرانا شکر دانا الیہ را جون کہا ناز باطل ہو گیا۔ اور ایک مجمع پر پڑھا جعنا ہم جعنا یا ان کے کہڑے دیکھ کے کہا وکاسا واکا تو کافر ہو جائیگا۔ اور اسکی مثالیں بہت ہیں کہ جس سے کلام پاک کی نفخت نکلتی ہے موجب کفر ہے آتش جو والے نے آتش کا ڈبہ کولتے ہوئے خریدار کو کہا صل علی محمد تو گنہگار ہو گیا۔ اور رات کا چوکیدار اس جملانے کے لیے کہ میں جاگتا ہوں غافل نہیں ہوں لا الہ الا اللہ کہتا رہتا ہے گنہگار ہو گیا۔ عالم اپنے مجلس علم میں اور قاری مجلس قراءت میں لوگوں کو کہے کہ درود پڑھتے رہو تو اب پائینگے کیونکہ چوکیدار اپنی بیداری پر اور آتش ملا اپنے آتش پر اجرت پاتے ہیں۔ ہزارے خریدار کے رو بہ روتہاں کو لا تو سبحان اللہ کہا یا اللہ مل

علیٰ محمد کہا تا گا کہ جانے کہ تہاں بہت عمدہ ہے تو یہ کہنا مکروہ ہے۔ اور مسلمان نے زوی کو کہا اللہ تیری عمر دراز کرے تا شاید اسلام لائے یا خیر بدلتا اور اگر کہے تو مضائقہ نہیں ہے کہ یہ اس کے مسلمان ہونے کے لیے یا مسلمانوں کے فائدہ کے لیے دعا کرنا ہے۔ ح اب اس امر پر بولتے ہیں کہ اس کا ترک کرنا غالباً بہتر ہے۔ اور قرآن شریف اپنے گھر میں اس لیے کہ رکنا کہ خیر اور برکت ہو دے گنہگار نہ ہوگا بلکہ امید ثواب کی ہے گو نہ پڑھتا ہو

اور مجلس فسق میں اس نیت سے کہ سب فسق میں مبتلا ہیں اور میں اللہ تعالیٰ کی یاد میں رہوں تو بہتر ہے اور افضل ہے اور بازار میں بھی اسی نیت سے بیچ کرنا بہتر ہے کہ بازار میں بیچ کرنا کسی جگہ میں ایک بیچ کرنا

مستحق ہے اور اس لیے نبی کی کفرافسق عبرت پذیر ہو تو ثواب ہوگا اور ناسق کے کافسوق پر اچھا معلوم ہوئے کر لیے
 سبھا ان اللہ کہانہ کا رہوگا۔ بادشاہ کی تعلیم اور سلام کے لیے سجدہ کیا تو کافر ہوگا کیونکہ فرشتوں کو حضرت آدم کے
 سر کا حکم ہوا تھا اور برادران یوسف علیہ السلام نے ان کو سجدہ کیا تھا قتل پر اگر اہ کیا گیا کہ بادشاہ کو سجدہ
 کرے تو صبر افضل ہے جب کفر پر صبر افضل ہے اور حجت سجدہ کرنے کو قتل پر اگر اہ کیا گیا تو سجدہ کرنا بہتر ہے۔ بیٹ بھرتے
 زیادہ اس لیے کیا کہ روزہ پر طاقت ہوگی یا مہمان کی خاطر سے زیادہ کیا تو متوجہ ہے ورنہ بقصد شہوت زیادہ کیا تو
 حرام ہے جہاد کے میدان میں کافر نے مسلمان کو اپنی ڈال بنالیا اب کسی مسلمان غازی نے قصد قتل مسلمان کیا
 اور تیر مارا تو حرام ہی اور بقصد قتل کافر تیر مارا تو حرام نہیں ہے۔ اور اگر خوف طوالت نہو تا تو اس قاعدہ کلیہ پر بہت
 مسائل لکھے جاتے۔ اور قطع اس نیت پر اور کیا کہ مالک تک پہنچا دینا جائز ہے۔ اور مسجد میں سایہ
 کے لیے درخت لگائے تو جائز ہے اور کسی نفع کے لیے لگائے تو جائز نہیں ہے۔ اور درہم و دینار پر اللہ تعالیٰ کا
 نام بھالت سکے کو اور جائز ہے ورنہ باہانت کر دہی۔ اور تیلوں کی تہ میں قرآن شریف ہو اور بیٹھنا بضر
 حفاظت جائز ہے ورنہ کر دہی۔ اور ان دونوں قاعدہ میں نیت پر بحث ہے اس لیے اس پر بحث کی کیا جاتی ہے
 اول حقیقت نیت دو حکم نیت کس لیے شروع ہوئی ہے ۱۔ جس کی نیت کرین (مندی) اور سکا متعین ہونا
 یا نہ ہونا۔ ۲۔ موی یا کفرض ہے یا نفل ہے یا ادا ہے یا قضا ہے۔ ۳۔ نیت سے احلاص ہونا۔ ۴۔ دو عبادت ایک
 نیت سے کرنا۔ ۵۔ وقت نیت۔ ۶۔ نیت ہر رکن کے اہل سے آخر تک ستر نہیں ہوتی ہے۔ ۷۔ محل نیت۔ ۸۔ اثر
 نیت۔ اول نیت لغت میں قصد ہے نوبی الشی نیوی غیث یا پرشدید ہو یا نہ قصد۔ اور شرع میں طاعت اور
 ایجاد فعل میں طاعت اور تقرب الی اللہ تعالیٰ کا قصد ہونا۔ اور ترک منعی عنہ سے روکنا ہو کہ وہ فعل ہے اور مسلمان
 تہی کا مکلف ہو اور ترک عدم کے منعی میں نہیں ہے کہ انسان کے قدرت میں نہیں ہو (اور جب قدرت نہو اسکا
 ترک کیا ہوگا اور اس سے نہیں کیا ہوگی) اور شرب عانیات وہ ارادہ کہ کسی کام کرنے پر لوجہ اللہ تعالیٰ اور بفرمانبرواری
 متوجہ ہو دے۔ اور لئو جو چیز حصول نفع کے لیے ہو اور ضرر کے دفع کے لیے ہونی الماں ہونی الماں ہو اور سپرد کل
 برا گنجھت ہونا نیت ہے ثانی نیت شروع ہونے سے مقصود میر ہے کہ عبادت اور عادات میں تمیز ہو جائے ایک
 عبادت کو دوسری عبادت سے تمیز ہو جائے جس چیز روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور نکا ترک کہی پر ہمیر کے لیے ہے اور
 کہی علاج کے لیے ہے اور کہی اس لیے ہو کہ اسکی حاجت نہیں ہوتی ہے اور مسجد میں بیٹھنا یا آرام کر کے
 ہے یا ثواب کے لیے۔ اور کسی کو مال دینا یا ہمیر ہو یا غرض دینی ہو یا ہو یا ثواب کے لیے ہو یا کوہ یا صدقہ۔

اور فجر کہیں کھانسنے کے لیے ہو تو مباح ہو مگر متروک ہو اور یا قربانی ہے تو عبادت ہی۔ یا نہ ہو کہ تشریف آئے ہے تو حرام ہے اور یا کفر ہے۔ تقرب الی اللہ تعالیٰ یا بالقرض یا بالنفل ہے یا باراجہ ہے تو ایک عبادت کو دوسری عبادت سے تمیز ہوگی۔ تو جو امر کہ عبادت نہیں یا اس کو دوسرے امر سے التباس نہیں ہے اور عین نیت شرط نہیں ہے مثلاً عین باللہ تعالیٰ اور معرفت اور خوف اور رجا اور نیت اور قرأت قرآن شریف اور ذکر الہی کہ ہمہ سب کے متعین ہیں کہ ان کو کسی لیے التباس ہی نہیں ہے۔ اور جو امر کہ عبادت ہی اور اور کچھ نہیں ہے اور عین نیت کی کیا ضرورت ہے۔ اور نیت کے لیے نیت ضرور نہیں ہے۔ اور بحدہ تلاوت اور ذکر الہی اور ان میں نیت کی کیا ضرورت ہے۔ ثالث منوی متعین ہو جاتا ہے یا نہیں۔ منوی یا عبادات ہے یا نہیں ہے۔ عبادت ہے تو وقت اس کے لیے طرف ہے کہ وہ عبادت ہی اور عین ہو سکتی ہے اور اس کے سوا اور کام ہی اور عین ہو سکتا ہے تو تعین کرنا ضرور ہے مثلاً نماز اس طرح متعین کرے کہ نماز ظہر اور نماز عصر کی تو صحیح ہوگی تو وقت نماز گزر گیا ہو اور یا اس طرح تعین کرے کہ ظہر وقتی باشد یک وقت نہ گزرا ہو۔ اگر وقت گزرا ہو اور بہول گیا ہو تو (ظہر الوقت اور ظہر الیم کننا) صحیح نہ ہوگا یہ قول صحیح ہے۔ اور فرض الوقت کہ اگر ظہر الوقت کہما۔ پر جمعہ کے لیے یہ کہنا صحیح ہوگا کہ جمعہ اصل نماز نہیں ہے بلکہ بدل نماز ظہر ہے۔ پر جمعہ کا یہ اعتقاد ہو کہ جمعہ بھی اصل فرض الوقت ہے اس کے لیے یہ کہنا صحیح ہو جائیگا۔ اور صرف ظہر کا لفظ کہما اور اس کی نیت کی تو صحیح ہے کہ نماز جائز ہوگی۔ اور تعین کی مطلقا یہ ہے کہ اس سے یہ دو چیزیں کہ کوئی نماز پڑھتا ہے تو بے تامل یہ کہہ دے کہ مثلاً ظہر کی نماز۔ اور اگر عبادات کا وقت اس کے لیے معیار ہو کہ سوا اس کے اور کسی گنجائش نہیں ہے مثلاً روزہ رمضان کے مقیم تندرست کے لیے تعین کی کچھ حاجت نہیں ہے مطلق نیت کرے یا نفل کی نیت کرے یا اور کسی واجب کی نیت کرے تو رمضان کا ہی روزہ ادا ہوگا کیونکہ جو امر متعین ہو اور عین تعین کرنا فاضل ہے۔ اور رمضان میں دو روایت ہیں پر صحیح یہ ہے کہ رمضان ہی ادا ہوگا اور نفل میں دو روایت ہیں پر صحیح یہ ہے کہ رمضان ہی ادا ہوگا اور کسی وقت عبادت اگر مشکل ہے مثلاً وقت حج تو اس اعتبار سے کہ سال بہرین ایک ہی حج ہوتا ہے معیار ہوا اور اعتبار سے کہ اس کے افعال تمام سال کو مستغرق نہیں ہے طرف ہو تو باعتبار یہ کہ حج حج فرض ہی ہوگا اور اگر بہ نیت نفل کے ہے تو باعتبار نفل ہوگا گو وقت تنگ ہو تب بھی تعین ضرور ہے ساقط نہ ہوگی کیونکہ وسعت باقی ہے اگر ابھی نفل پڑھنا تو صحیح ہوگی گو حرام ہے۔ اگر کوئی اپنے نفل سے غافل ہو جائے تو اس کا حکم یہ ہے

تو نہیں ہو سکتا ہو بلکہ اپنے فعل سے متعین کرے تو ہو سکے گا مثلاً حائضہ نے الہین کفارہ کی کوئی قسم صرف اپنے فعل میں متعین کر سکتا ہو۔ ہر عدم تعین، ادا میں ہے۔ در نہ قضائین تعین ضرور ہے نماز ہو روزہ ہو حج ہو اور تہنات ہے تو تعین شرط ہو یا نہیں ہے تاکہ ایک جنس کے فہم میں تمیز ہو جائے اور صحیح یہ ہے کہ ایک ہی روزہ قضاء ہے اور سبکی نیت سے روزہ رکھ لیا ہے (تاریخ) دن متعین نہیں کیا تو جائز ہے اور اگر دو رمضان میں سے قضا ہوئی تو ضرور ہے کہ یہ نیت کرے کہ فلاں سال کے رمضان کو روزہ کی قضا ہے۔ اور نماز ہے تعین نماز (مثلاً ظہر) اور بقیہ تعین روز جائز نہیں ہے کہ فلاں دن کا ظہر یا اول ظہر یا آخر ظہر متعین کیا تو جائز ہے۔ اور یہ اس شخص کے لیے مخصوص ہے جو اوقات قائم نہ جانتا ہو یا شب و بین پر گیا ہو یا اپنے لیے سہولت ڈھونڈتا ہو۔ نماز میں تعین اس لیے شرط نہیں ہے کہ کئی واجب مختلف قسم کے ہیں بلکہ اس لیے شرط ہے کہ ترتیب کی رعایت ضرور ہے جو بے نیت تعین نہیں ہو سکتی ہے کجب بکثرة فوات ترتیب باقی رہے تو صرف یہ نیت کافی ہے کہ ظہر کی نماز۔ اور قاضیان وغیرہ نے جو اسکے خلاف نقل کیا ہے اس پر قوی ہے۔ اور تیمم حدث اور تیمم جنابت میں تمیز واجب نہیں ہے اگرچہ تیمم بارادہ وضو تیمم کیا تو بھی جائز ہے کیونکہ تیمم صرف اس لیے ہے کہ نماز کے لیے طہارت حاصل ہو سکے اور جب طہارت ہوئی تو جو نماز چاہے ادا کرے کیونکہ تیمم موجود رہنا شرط ہے اگر عصر کے لیے تیمم کیا تو اس تیمم سے جو نماز چاہے پڑھتا رہے صواباً بطریق ہذا حاجت۔ تعین اس لیے ہے کہ اجناس میں تمیز ہو۔ اور ایک ہی جنس میں تعین نو ہے کہ اس میں کچھ فائدہ نہیں ہے اور محل تصرف میں تصرف نہ تو نو ہے۔ اور جنس با اختلاف سبب مختلف ہوتی ہے۔ اور نماز سبب مختلف جنس ہے دو دن کی دو ظہر اور دو عصر آئیں مختلف ہیں۔ اور رمضان کے سبب ایام کو شہر و شہر جامع ہے اس لیے اگر ایک تاریخ روزہ نہ کرے اور دوسری تاریخ کی نیت سے قضا کی یا دو دن یا زیادہ قضا ہوے ایک روزہ کسی روزہ کی نیت سے رکھا تو وہ روزہ صحیح ہو جائے گا۔ پر جب دو رمضان ہوں تو نہیں ہو سکتا ہے کہ ہر رمضان سبب مختلف ہے۔ جیسا کہ ظہر کی نیت کی یا ایک ظہر بجائے عصر کے نیت کی یا ظہر روز شنبہ بجائے ظہر روز پنجشنبہ نیت کی تو جائز نہ ہوگا۔ اور کفارات جنس واحد کی تعینیں ہیں کچھ حاجت نہیں ہے اور اگر تعین کی تو لغو ہے اور کئی جنس ہو تو تعین ضرور ہے۔ اور دوسروں کی زکوٰۃ پانچ درہم پیشگی دیدے اور ابھی سال نہ گزرا تھا کہ دوسو درہم خرچ ہو گئے تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ پیشگی اور نصاب کے لیے قصور کیا گیا اور قع القدر میں ہے جس پر ایک رمضان کے دو روزہ ہوں تو بہتر یہ ہے کہ اول دن کی نیت کر لے اور نہ کرے تو بھی جائز ہے اور ایسا ہی اگر دو رمضان میں سے دو روزہ واجب ہوں

بوجہ نماز قسین کی نیت کرے یا کو سے صرف قنجا بنی ہو اور صرف قضا ہی ہو اور کچھ نہ ہو۔ اور روزہ توڑنے کا کفار
 اسٹہرہ رشتہ کر کے اور قضا متعین نہ کیا تو بھی جائز ہے۔ اسکے پاس مختلف وصال میں ایک مال کی نکتہ پیشگی دیدی
 اور یہ مال کسی اور نے نمانش کر کے لیلیا تو زکوۃ پیشگی دوسرے مال کے لیے نہوگی اور اس مال کی بھی نہوگی سوال کے
 بعد اسکے ہاتھ نہ کیونکہ مال کے سال کے اندھا علی ایک ہی نہ تھا اور سکی زکوۃ پیشگی کیونکر ہو سکتی ہے۔ پانچ اونٹنی
 تل والی کی نکتہ دو سو۔ پیشگی دیش ایک۔ اونٹنہ ہر اور ایک۔ اونٹ کے حمل کے لیے اور قبل سال وہ سب بچے جنے تو جائز ہو گیا
 اور اگر سارے دن تل ہو کر نوا دیکھے لئے زکوۃ پیشگی دیتے باہر نہیں ہے۔ یہ سب بحث فرائض اور واجبات میں ہے
 مثل افراد و تراویح عیدین بوجہ صحیح اور دو رکعت طواف بوجہ مختار اور صرف وتر کے نیت کرے نہ وتر واجب کی
 کہ او میں اختلاف ہے۔ اور نماز جنازہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی اور میت کے لہو دعا کی نیت کرے اور آیات سجدہ
 کی ہر آیت کے سجدہ کی تعین کرنا ضرور نہیں ہے۔ اور نماز نفل مطلق نیت نماز سے صحیح ہوتی ہے۔ اور بھونت
 مقرر میں اونٹنہ ہی نیت شرط نہیں ہے یہ نیت نفل اور یہ نیت مطلق ادا ہوتی ہے۔ اس خیال سے کہ
 ابھی رات ہے تہجد کی دو رکعت پڑھی پھر معلوم ہو کہ فجر کے بعد پڑھی گئی ہے تو یہ دو رکعت فجر کی ہیں
 اور فجر کے لیے اور دو رکعت نہ پڑھے کہ مکروہ ہے۔ اور ایک رکعت تو شب میں ہے اور دوسری رکعت فجر
 میں دوسرے تو سنت تہجد ہوئی اور سنت فجر پڑھے کہ وقت میں نہیں پڑھی تھی۔ اور ظہر کی چار رکعت کے بعد
 قدرہ اخیرہ کیا اور رکعت پر مہولے سے کھڑا ہوا تو چھٹی رکعت ملائے کہ یہ دونوں رکعت نفل ہو جائینگی اور دو رکعت
 ظہر کی سنت (وہ ہی پڑھے) یہ اس لیے نہیں کیا اس میں شرط ہے جو اسنے نہیں کی بلکہ اس لیے نہیں کہ
 نئی نیت سے دو رکعت ادا نہیں کی۔ اور تراویح کے لیے بھی نیت شرط نہیں ہے۔ اور ایسے ہی جمعہ کے بعد
 ایسے ملک میں کہ جمعہ صحیح نہیں ہے چار رکعت یا نیت ظہر سے پھر ظاہر ہو کہ جمعہ صحیح ہے تو وہ چار رکعت سنت
 ادا کی گئی کہ اور سپر کوئی ظہر واجب ہی نہ تھا۔ اور نہ ابھی ہے کہ نماز کا وصف بدل گیا تو اصل نماز باطل
 نہیں ہوتی ہے اور بہتر ہے کہ نفل روزہ کا حکم مثل نماز نفل کے ہو کہ او میں تعین شرط نہ ہو پھر یہ تفصیل کسی
 نہیں کی۔ تکمیل سنن روایت۔ رات دن میں بارہ رکعت ہیں۔ دو رکعت فجر کے فرض سے پہلے اور
 چار رکعت فرض ظہر سے پہلے اور دو رکعت اسکے بعد اور دو رکعت فرض مغرب کے بعد اور دو رکعت فرض
 عشا کے بعد اور نماز جمعہ کے قبل چار اور بعد چار۔ اور تراویح میں کت ہیں ہر دو رکعت پر سلام ہے اور یہ
 رمضان کی رات میں ہے اور صاحبین کے نزدیک نماز وتر ایک روایت میں عیدین اور نماز گن گن سورج

بقول صحیح اور کتب میں کہ واجب ہو اور نماز گن چاند نماز استسقا ایک قول پر۔ اور نماز مستحب فرض عصر سے پہلے چار رکعت اور فرض عشاء سے پہلے چار رکعت اور اسکے بعد چار رکعت اور ظہر کی دو رکعت کے بعد چار رکعت اور عشا کی دو رکعت کے بعد دو رکعت اور مغرب کی دو رکعت کے بعد چار رکعت (اور حضرت شہاد احمد سعید اور حضرت شاہ عبدالغنی دو رکعت مغرب کے بعد میں رکعت پڑھتے تھے کہ انہیں سورہ المجدہ تمام کرتے تھے) اور دو رکعت دُعا اور تحیۃ المسبح اور مسجد میں داخل ہو کر چوناڑ پڑھے گا، تحیۃ المسبح ادا ہوگی اور میرہ بھی قول ہے کہ مسجد میں داخل ہو کر پڑھے گا یہ امر ازہمک تحیۃ المسبح پڑھے۔ اور دو رکعت احوال پر چوناڑ فرض پڑھے یا نفل پڑھے اور میں ادا ہو جائے اور چاشت کی نماز چار رکعت زیادہ بارہ رکعت (میرہ نماز اشراق مشہور ہے) اور نماز حاجت اور نماز استغفار و ضابطہ متعین کیا اور خطا کی جو تین شرط نہیں ہے اور میں خطا مضر نہیں ہے مثلاً نماز نماز اور زمان نماز اور عدد رکعات اگر ظہر کی تین رکعت کے یا پانچ رکعت اور نماز معمول پڑھے تو یہ نماز صحیح ہے کہ تین شرط نہیں تھی یہ خطا سے کیا ضرر پہنچا اور مثلاً امام نے ایک شخص کے لیے امامت کی نیت کی بعد نماز معلوم ہوا کہ وہ نہ تھا اور کوئی اور تھا تو کچھ رنج نہیں ہے اور اس نیت ادا کی یا نیت قضا کی کہ یہ معلوم ہوا کہ وقت نہیں رہا یا وقت ابھی باقی ہے تو یہی کہ رنج نہیں ہے گواہ نے وہ امر فرمایا کہ جب تک تین اور میں خطا مضر نہیں ہے مثلاً اگر کسی سے جائز کا رنگ ایک بیان کیا اور وقت دعویٰ دوسرا رنگ قیوم گواہی قبول ہو یہ متاخر مضر نہیں ہے اور میں تین شرطیں مثلاً یہی روزہ کا نماز کی یا اسکے عکس یا کچھ عصر کی نیت کی تو یہ خطا مضر ہے اور ایسے ہی نیت کی کہ میرا امام زید ہے اور وہ تو عمر و نکلا۔ اور بہتر یہ کہ کثرت جماعت پر امام کی تین نیتیں متاخرات نمود سے کہ نماز جائز نہ ہوگی۔ بس مناسب ہے کہ میرہ نیت کر لے کہ جو محراب میں ہے وہ میرا امام ہو کوئی ہو۔ اسکو نہ یہ کہ خیال ہے نہ عمر و کا بس نماز جائز ہے۔ یہ نیت کی کہ جو امام کہتا ہے وہ امام ہے اور یہ دیکھتا ہے اور سنو کہ زید ہے چہرہ ہے وہ ہے یہ بھی نماز صحیح ہے کیونکہ نیت کا اعتبار ہے نہ دیکھنے کا اور منگل کی ظہر کی نیت کی اور یہ معلوم ہوا کہ وہ تو روز چار شعبہ تھا تو یہی نماز ظہر ہوگی کہ تین وقت میں غلطی مضر نہیں ہے اور ایسے ہی چیشنبہ کے روزہ کی نیت کی اور روزہ تو اوردن کا تھا تو روزہ جائز ہو گیا۔ اور جائزہ میں نیت کی کہ جس پر امام نماز پڑھتا ہے جائز ہے۔ اور جو نیت امام جو ان کی کہ بدوہ بٹھا ہے تو جائز نہ ہوگا اور اسکے برعکس جائز ہوگا کہ جو ان کو بیب علم کے شیخ کہہ سکتے ہیں۔ مردیت کی نیت کی اور وہ عورت کا جائزہ تھا تو نماز نہ ہوگی اور دس میت کی نیت کی کم ہے تو جائز ہے اور زائد ہے تو نہیں کہ زائد پر نیت نماز کی نہیں کہ جو نماز جمعہ کے تشدد میں امام سے ملا اور سجدہ سو میں تو یہی جمہ پورا کر لے۔ اور جو منوی عبادت مقصود

نہیں ہو گا و سائل میں وضو غسل و تیمم تو وضو میں تسبیح کی نیت کر کے کہ وہ عبادت نہیں ہے۔ اور وضو میں نیت طہارت کی کافی ہے۔ اور تیمم میں اس عبادت مقصود کی نیت کرے جو بے طہارت ادا نہیں ہوتی ہے۔ اور فعل مسجد کے لیے یا اذان کے لیے یا اتاعت کے لیے تیمم کیا تو اس تیمم سے عبادۃ مقصودہ ادا نہوگی۔ اور قرات قرآن کے لیے جو تیمم کیا تو درود ایت میں بجز نماز جائز نہیں ہے۔ اور جنبی جو تیمم کرے اس سے جو نماز چاہے پڑھتا رہے۔ الرابع فی صفۃ المستوی فرض ہوا نفل ہو یا قضا ہو۔ نماز فرض میں نماز کے اور فرض کی اور تسبیح کی نیت کرنا چاہیے اگر صرف فرض کی نیت کی تو کافی نہوگا۔ اور واجبات بھی مثل فرائض ہیں۔ اور نفل اور سنت معمول پر نیت مطلق اور نیت میں نماز ادا ہو جاتی ہے۔ اور فرائض میں نیت شرط ہونے کے لیے یہ سنی ہیں کہ نماز فرائض پنجگانہ کا فرض ہونا سبب جانتا ہو مگر شرط ہوتا ہے تو نماز فرض ادا نہوگی۔ اور اگر یہ اعتقاد ہے کہ نماز پنجگانہ فرض بھی ہے اور نفل بھی ہے پھر تسبیح نہیں کرتا ہے اور فرض کی نیت نہیں کرتا ہے اگر کل پر نیت فرض کی کی تو جائز ہے اور اگر سب کو فرض جان لیا تو بھی جائز ہے۔ اور اگر یہ نہیں جانتا ہے تو جو نماز کہ امام کے ساتھ پڑھتا ہے جائز ہوگی اور قریب میں ہے کہ نماز عید و جمعہ ہیں۔ ۱۔ وہ کہ فرض اور سنت جانتا ہو اور فرض کے معنی بھی جانتا ہے کہ اس کے بجالانے سے ثواب ہوتا ہے اور ترک سے عذاب ہوتا ہے اور سنت وہ ہے کہ بجالانے میں اس کے ثواب ہے اور ترک میں عذاب نہیں ہے اگرچہ نیت کی فکر مثلاً تو کافی ہوگا اور نیت ظہر کی تو اب نیت فرض کیا ضروری ہے۔ ۲۔ وہ کہ یہ جانتا ہو اور فرض کو فرض ہی کر کے نیت باندھتا ہے مگر یہ نہیں جانتا ہے کہ اس نماز فرض میں کون کام فرض ہے اور کون سنت ہے تو بھی کافی ہے۔ ۳۔ فرض کی نیت کرتا ہے پھر اس کے معنی نہیں جانتا ہے تو کافی نہیں ہے۔ ۴۔ اتنا جانتا ہے کہ لوگ جو نماز پڑھتے رہتے ہیں اور میں کچھ فرض ہے اور کچھ نفل ہے اور یہ بھی اوسطیح پڑھتا رہتا ہے کہ سب پڑھتے رہتے ہیں لیکن فرض اور نفل میں اس کو کچھ تمیز نہیں ہے تو کافی نہوگا کہ تسبیح نیت فرض میں شرط ہے اور ایک قول یہ کہ جماعت کے ساتھ اور امام کی نماز کی نیت کر کے نماز پڑھے تو جائز ہوگی۔ ۵۔ یہ اعتقاد کر لیا کہ کل نماز فرض ہے تو جو نماز پڑھتا ہو جائز ہوگی۔ ۶۔ وہ ہے کہ بدگان خدا پر خدا کی کوئی نماز فرض ہے مگر نماز وقت پر پڑھتا رہتا ہے تو کافی نہوگی۔ اور روزہ نیت میابن اور نیت مطلق سے ادا ہو جاتا ہے (نیت میابن جو نیت خلاف کرے مثلاً بچاے فرض نفل کی نیت کرے یا عکس اور ایسے ہی نماز) تو رمضان کے روزہ کو لیے فرض ہونے کی نیت ضرور نہیں ہے چنانچہ لیلۃ الشک شبان کا آخر روزہ روزہ رکھا اور یہ معلوم ہوا کہ وہ روزہ رمضان کا ہے تو روزہ رمضان کا ادا ہوگا۔ اور زکوۃ فرضیت کی نیت کرنا شرط ہے کہ کوئی صدقہ گنی ہیں (مثلاً شام)

نماز) اور پیشی رکوع کا حکم معلوم نہیں۔ نیز ظاہر کلام یہ ہے کہ فرضیت رکوع پیشی میں ہی ضرور ہے کیونکہ اصل وجہ۔ بابت
 سبب تحقیق ہوا ایسے نصاب نامی موجود ہوگی تو اس پر پیشی دیجاتی ہے اور سال نہ رکوع کے لیے شرط ہو نہ سبب۔ اور نماز
 وقت سے پہلے جائز نہیں ہے کیونکہ وقت وجوب کا سبب ہے اور ادا کے لیے شرط ہو۔ اور حج بمطلق نیت صحیح ہے کیونکہ
 نفس از فرضیت نیت کی ہے اور بہت مشتقتیں جو اس میں ہیں وہ بہی سبب ایسے فرض کے ہیں اسی لیے اگر فرض
 کی نیت نہ کر لیا تو حج نہ ہوگا کیونکہ اس کو فرض کہنا ظاہر حال پر عمل کرنا ہے کہ یہ بہت اچھا ہے تو نیت فرض ضرور ہے
 کیونکہ باوجودیکہ حج فرض ابھی ادا کیا اور نیت نفل کی کہ تو نفل ہی ادا ہوگا نہ نفل۔ اور کفارات میں نیت فرض
 ضرور ہے اسی لیے روزہ کفارات اور روزہ قضاء رمضان رات سے نیت کرنا چاہیے کیونکہ وقت میں تو نفل بھی
 ہو سکتی ہے اور وضو اور غسل میں جو نیت شرط نہیں ہے تو اس بحث میں داخل نہیں ہیں۔ اور تیمم میں نیت
 فرضیت کی شرط نہیں بلکہ نیت دفع حدث (مصول طہارت) کی شرط ہے۔ چنانچہ جملہ شروط میں نیت فرضیت کی شرط
 نہیں ہے اس لیے کہ شرط کے حاصل ہونے کی رعایت کی جاتی ہے نہ یہ کسی طرح ادا کو حاصل کریں۔ (بلکہ بذریعہ ادا کی
 عبادات مقصودہ حاصل کرتے ہیں)۔ اور خطبہ کے لیے نیت فرض شرط نہیں ہے اور ہم نے نیت اس لیے شرط کی
 ہو کہ وہ نفل نہیں ہوتا ہے (فرض ہی ہے) اور نماز جازہ بھی ایسی ہی ہے کہ وہ بھی فرض ہی ہے (نفل نہیں
 ہوتا ہے) کہ نفل ہو کر ادا نہیں ہو سکتا ہے۔ اور ادا کے کی نماز میں مناسب ہے کہ نیت فرض شرط نہ ہو کہ اس کے
 حق میں فرض نہیں ہے پر بہتر ہے کہ ادا کا یہ نیت کرے کہ اس وقت میں جو مکلف پر نماز فرض ہے وہ میں پڑھتا ہوں
 اور فرض میں اور فرض کفایہ میں نیت شرط نہیں ہے۔ اور جو نماز کہ سبب کسی فعل مکروہ کے یا سبب ترک واجب کے
 دوبارہ پڑھتے ہیں تو وہ نماز فرض نہیں ہے بلکہ نقصان سابق کی (جبر) تکمیل کے لیے ہو کہ اول صورت میں
 فرض ساقط ہے کیونکہ جبر کی نیت کرنا چاہیے کہ فرض ٹوٹ چکا ہے اور وہ نفل ہو چکا ہے۔ اور جس کے نزدیک
 فرض ادا نہیں ہو چکا تو نیت فرضیت کی ضرور شرط ہے۔ اور ادا اور قضا میں جب ایک نماز متعین کر لے تو صحیح ہوگی
 ادا ہو یا قضا ہو۔ اور اصول میں بحث ہے قضا بجائے ادا کے اور ادا بجائے قضا کے بولتے ہیں نیت ادا کی
 قضا کو اور بالکس جائز ہے جس عبادت میں کہ وقت نہیں ہے تو وہ ادا اور قضا نہیں ہو سکتی ہے۔ مثلاً رکوع
 اور صدقہ الفطر اور عشر اور خراج اور کفارہ اور حسین قضا نہیں ہو سکتی ہے وہ بھی ایسے ہی ہے مثلاً نماز جو کہ
 جب امام کے ساتھ نماز جمعہ نہ ملی تو ظہر پڑھے گا۔ اور جو عبادت کہ قضا اور ادا ہوتی ہے مثلاً نماز پنجگانہ (اور روزہ
 رمضان کے) تو اس میں نیت شرط نہیں ہے۔ لیکن وقت بہ نیت ادا نماز پڑھی اور وقت نہ تھا نماز صحیح ہوگی

اور ایسے ہی اسکا عکس۔ اور جو تہ میں ہے اسکا رمضان معلوم نہیں ہے اسے او سنے تجزی (انگل) کی اور روز رکھے اور رمضان گذر چکا تھا تو صبح ہوگئی کہ اصل نیت صحیح ہے اور خطا گمان میں واقع ہوئی ہے۔ اور یہ خطائی ظن معاف ہے۔ اور حج میں بھی بریت قضا اور ادا کے تمیز کرنا شرط نہیں ہے خاص فی بیان الاخلاص نمازی کو نیت اخلاص ضرور ہے۔ پر خلاف میں ہر حالت کی ہر فرائض میں یا نہیں ہو سکتا ہے۔ باخلاص نماز شروع کی اب ریا پیدا ہوا اور اعتبار سابق نماز صحیح ہے کہ واجب اسکے ذمہ سے ساقط ہو گیا کیونکہ لاری فی الزمان نماز اسلئے پڑھی کہ قیامت میں اپنا فرض قضا ہو اور فرض فرض کر راضی ہو گا جائز و مفید نہیں ہے بجا خاص اللہ تعالیٰ کی نماز پڑھنا چاہئے اگر وہ ممان کرے تو ایسے سنات قیامت میں لے لے گا۔ ایک دائق ہر سات سو نماز جو حالت سے پڑھی ہیں ایسا تو بعضی کی نیت کا کیا تا کرہ سہی اور اگر ممان کر دیا ہے تو کچھ مانعہ نہیں ہو سکتا ہے تو بھی نیت مدعی کا کیا نامہ ہے۔ (نیز از: ۱۰۰) سات آدمی دن کی طرف سے قربانی ہوتا ہے اگر سب کا ارادہ ثواب کا ہے۔ اگر ایک نے بھی ارادہ گشت کرنا ہے گا یا کوئی اور نہیں قربانی ہے تو کیسے لیے ہی قربانی نہ ہوگی کیونکہ ایک جز ثواب کا نہ تو سب باطل ہو جاتا ہے کہ (اراقہ) اللہ کے لیے خون ریز می میں تجزی نہیں ہو سکتی ہے۔ خدا اور غیر خدا کے لیے قربانی کی توجہ نہ ہوگی بلکہ علم ہوگی۔ حاجی یا غازی یا امیر یا کسی کے آنے پر خوش ہو کر قربانی کی تو ظالم نہیں مردار ہے۔ اور بہت عالم کہتے ہیں کہ ذابج کافر ہے اور کوئی کہتے ہیں کہ کافر نہیں ہے دوگون کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہے اور قربانی میں اچھی طرح نہیں پڑھتا ہے تو صرف نماز ادا ہوگی احسان کا ثواب نہ ہوگا۔ اور روزہ میں ریا نہیں ہو سکتا ہے اور ربا بیع میں ہے کہ نماز زیادہ راجز نہیں ہے بلکہ ضرر ہے اور کوئی کہتے ہیں کہ وہ کافر ہے اور کوئی کہتے ہیں کہ نہ اجر ہے اور نہ ضرر ہے گویا او سنے نماز پڑھی ہی نہیں۔ اور اس خیال سے کہ شاید دل میں ریا آئیگا۔ نماز وغیرہ چوڑا نا چاہیے کہ یہ امر موہوم ہے۔ مثلاً حاجی راسخ حج میں تجارت کرتا ہے تو ثواب حج میں کچھ نقصان نہ ہوگا۔ اگر حاجی تجارت کرتا ہو اگر سے چلائے قرضدار کی تلاش میں ملے نہ ہو تو کافی نہ ہوگا۔ پھر تلاش قرضدار عرفات میں گیا تو کافی ہو جائیگا۔ نماز پڑھ رہا ہے اور کوئی شخص الگ اور کو نماز پڑھا رہا ہے کہ یہ اسکا امام نہیں ہے بلکہ وہ رکا اور اس نے اسکو تقبہ دیا تو اسکی نماز باطل ہوگی کہ اس میں تعلیم ہے۔ کسی نے کہا کہ تو نماز پڑھ میں دینار بکجو دنگا او سنے اس سبب نماز پڑھی تو نماز ہو جائیگی اور دینار کا مستحق نہ ہوگا کہ فرائض میں ریا ضرر نہیں کرتی ہے اور دینار اس لیے نہیں لگا کہ نماز بکرا نہیں ہوتی ہے۔ اپنے بیٹے کو خدمت پر نوکر رکھا بیٹے کو اجرت نہ لیکل کہ باپ کی خدمت واجب ہے۔ مقتد میں کا فتویٰ ہے کہ عبادت

مثل اذان امامت تعلیم قرآن و حدیث و فقہ باجرت جائز نہیں پر متاخرین کا فتویٰ ہے کہ جائز ہے۔ اور روزہ اور ہر ایک حکم میں نے نہیں دیکھا۔ اور ناز میں ظاہر و باطن خشوع و متعجب ہے۔ ناز فرض شروع اور تجارت وغیرہ کا ذکر ناز تمام کرنے تک رہا تو ناز کا اعادہ متعجب نہیں ہے بلکہ اعادہ نہیں ہے بلکہ ثواب بھی کم نہوگا۔ سادس جمع بین العبادین۔ یا اذن امور میں ہنگامہ وسیلہ اور سبب میں اور یا اصل عبادات میں ہے اگر وسیلہ اور سبب میں ہے تو سبب جمع میں۔ ہر روز جمعہ جمعہ کے لیے اور رفع خجابت کے لیے غسل کیا تو دونو حاصل ہونگے رفع خجابت بھی اور ثواب غسل جمعہ بھی۔ اور عبادات مقصودہ میں ہے تو یا دونو فرض معین یا دونو نفل ہیں یا ایک فرض ہے اور ایک نفل ہے۔ ۱۔ یا ناز میں ہوگا یا غیر ناز میں۔ اگر ناز میں ہے تو کوئی بھی ناز صحیح نہوگا ایک نیت میں ظہر اور عصر دونوں کی نیت کی دونو صحیح نہیں ہیں۔ اور روزہ میں قضا اور کفارہ دونو جمع کی تو قضا ہوگی نہ کفارہ۔ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ نفل ہوگی۔ اور کفارہ ظہر اور کفارہ عین میں جسکی چاہے نیت تین کر سکتا ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ نفل ہوگی۔ اور زکوٰۃ اور کفارہ ظہر میں جسے چاہے ستعین کرے۔ اور زکوٰۃ اور کفارہ عین میں زکوٰۃ ہوگی اور ناز فرض اور خیارہ میں ناز فرض ہوگی۔ یعنی دونو فرض میں جو قوت دار ہے اسکا حکم ہوگا۔ تو روزہ قضا کفارہ کے روزہ سے قوی ہے۔ اور اگر دونو قوت میں برابر ہیں تو اسکو اختیار ہے مثلاً کفارہ ظہر اور کفارہ عین اور زکوٰۃ اور کفارہ ظہر۔ اور زکوٰۃ اور کفارہ عین میں زکوٰۃ قوی ہے اور دونو ناز میں جو قوی ہے۔ مثلاً ناز فرض بسبب ناز خیارہ کے مقدم ہے۔ اور دونو فرض ناز میں وہ قوی ہے کہ اسکا وقت موجود ہے۔ اور دونو ناز تضا میں اول قوی ہے۔ اور قضا اور ادوا میں قضا قوی ہے مگر جبکہ ادا کا وقت بہت سنگ ہو گیا ہو۔ اور غرور ظہر آج ہی کے دن کے شروع وقت ظہر پر فجر ہوگی اور آخر وقت ظہر پر ظہر ہوگی۔ اب یہ حکم باقی رہا کہ ایک تکبیر میں بیگیہ تحریمہ اور رکوع کی نیت کی اور یا طواف فرض اور طواف وداع کی نیت کی۔ اور فرض ظہر اور نفل کی نیت کی تو فرض ظہر ہوگا۔ اور زکوٰۃ اور نفل میں زکوٰۃ ہوگی اور امام محمد نفل کہتے ہیں۔ اور نفل اور خیارہ میں نفل ہوگی۔ اور دونو نفل ہیں مثلاً اور رکعت تہجد اور رکعت سنت فجر تو دونو ہو جائیگی۔ اور ہر کے دن کا روزہ اور عرفات کا روزہ جو دونو سنت ہیں اسکا حکم معلوم نہیں ہے۔ کیونکہ نفل تہجد اور نفل سنت قریب قریب عین دونو کا ایک ہی مقصود ہے۔ اور جمع میں اگر نیت نفل کی اور نفل کی کی یا فرض اور نفل کی کی تو نفل ہی کی اور دو احرام دو جمع کے لیے مٹا کیے یا آگے پیچھے کیے شیخین فرماتے ہیں کہ دونو لازم ہونگے اور امام محمد فرماتے ہیں نہ نیت کی ہے تو کوئی ایک لازم ہوگا اور آگے پیچھے ہو تو اول ہوگا۔ اور شیخین کے نزدیک دونو لازم ہوئے تو بالاتفاق ایک متروک ہوگا امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ بغیر احرام بلاملت ترک ہوگا اور امام صاحب فرماتے ہیں جب وقت اعمال جمع شروع کیے

ترک ہوگا اسلئے اگر قبل شروع جنابت کی تو دو نواحرام پر دو دم دیگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک دم ہے۔ اور شروع
 اعمال سے پہلے جامع کی دو دم اور دم ثالث رفض کی سزا کیونکہ ایک ترک کر کے دوسرا کرنے لگے گا۔ اور اوسکے لیے قضا
 کرے گا۔ اور حج اور عمرہ کے بجائے اوسکے ترک کیا ہے قضا کرے گا۔ اور شکار قتل کیا تو دو کی قیمت دیگا۔ اور محضر ہو گیا
 تو دو دم لازم ہوگا۔ اور عمدہ محایا علی تعاقب سے تو بھی بلا فرق ہی تفصیل ہے۔ ایک عبادت کی نیت کی اور دوسرا دوسرا چاہا کہ دوسری عبادت
 کرنے لگا اور دوسری تکبیر کی اول سے خارج ہوگا ورنہ نہیں جیسا کہ پہلے نیت کی ترک کر کے نیت کرے اگر سوا بجا دلت دوم ایک نیت میں جمع کیے
 مثلاً اپنی زکوٰۃ نیت علی حرام نما اور طلاق اور زکوٰۃ کی نیت کی یا دوزخ کو اتنا علی حرام کہ ایک پر طلاق کی نیت کی اور دوسرا نماز
 سابع فی وقتہا۔ اصل یہ ہے کہ اول عبادت پر سب کا وقت ہے اور اول دو قسم ہو حقیقی اور علی۔ نماز میں اگر
 قبل شروع نیت کی تو امام محمد فرماتے ہیں کہ وضو پر یہ نیت کی امام کے ساتھ مثلاً نظر پر ہو نکا اور بعد وضو اور کام کرنے
 لگا پر جب نماز کی جگہ پر آیا اور نیت نہ کی اور نماز پڑھنے لگا تو پہلی ہی نیت کافی ہو جائیگی اور شیعین سے بھی یہی
 روایت ہے اور اگر اپنے گھر میں وضو نظر کے لیے کیا اور مسجد میں اگر اسی نیت سے نماز شروع کی بیچ میں اور کام
 نہیں کیا تو کافی ہے۔ امام محمد اپنے رقیات میں فرماتے ہیں کہ شروع پر جو نیت مقدم ہو۔ اگر اور کام کی نیت سے
 اوس نیت کو بدلنا نہیں ہے تو شروع تک علما باقی رہتی ہے چنانچہ روزہ میں بھی یہی ہے۔ اور علامات اسکی یہ ہے
 کہ اوس سے پہچین کہ کونسی نماز تو پڑھتا ہے تو فوراً جواب دے کہ مثلاً نظر تو نیت تمام ہے ورنہ نہیں۔ اور اس نیت
 کی محنت کے لیے یہ شرط ہے کہ ایسا کام جو جو جنس نماز سے نہو چنانچہ یہ تصریح کی گئی ہے کہ نماز کی جگہ تک جانا ہی
 نماز کے جنس کا کام نہیں ہے تو اس عدم جنس کے یہ معنی ہیں کہ ایسا کام جو جو اعراض پر دلالت کرے مثلاً کام
 کرنا اور کھانا۔ اور نماز کے لیے جانا تو نماز کے افعال میں داخل ہے۔ اوس سے نیت نہیں ٹوٹی ہے۔ اور
 اجماع اس پر ہے کہ نیت شروع سے علی ہوا مل جو دوسرے۔ اور جو نیت کہ بعد ہو اوس سے بھی شروع نہیں ہوتا۔ اس کے بعد کہ
 جو نماز گذر گئی وہ بسبب اسکے کہ نیت تہی عبادات نہیں ہو سکتی ہے اور نماز باقی ہی نہیں ہو سکتی ہے۔ اور میں تجزی
 نہیں ہو۔ اور اہل دیہان کہتے ہیں کہ نیت تکبیر کے بعد بھی ہوتی ہے بلکہ نماز کے بعد بھی لگے خود کے بعد بھی بلکہ رکوع
 کے بعد بلکہ رکوع سے اٹھنے کے بعد بھی اور یہ سب ضعیف ہو اصل یہ ہے کہ نیت شروع سے قبل ہے۔ حقیقتاً ایسا
 ہو اور اوس قول کا اعتبار نہیں ہو۔ اور دو میں نیت موقوف ہوئے یہ ہے اور بہتر ہے کہ پہلے جو دو ہاتھ رہے نہ شروع
 کرتے ہیں یا سو قوت نیت کرے۔ اور غسل مل وضو ہے۔ اور تیمم میں جب مٹی پر ہاتھ رکھے تب نیت کرے۔ اور
 امامت کی نیت جب کرے کہ ایک بھی مقتدی ہو دوسرے اوس سے پہلے اور جماعت کی نیت کا وقت مقدم کی

نماز کا اول ہے اگرچہ امام کی نماز کا درمیان ہو اور بہتر یہ ہے کہ امام کے شروع پر نیت اقتدا کرے۔ ابھی امام نے شروع نہیں کیا تھا کہ اس نے گمان شروع اقتدا کی نیت کر لی جائز نہ ہوگا۔ اور تقرب کی نیت تاکہ پانی متسل ہو جاوے تو وقت کرے کہ پانی چلو میں لیوے۔ اور زکوٰۃ کے لیے نیت ادا سے ملی ہوئی ہو مال زکوٰۃ جدا کرنے کے وقت ہو کیونکہ زکوٰۃ بے نیت شرط ہے اور نیت میں شرط ہے کہ ملی ہوئی ہو ورنہ پورے پر فقیروں کے لیے دینا جو ہوتا ہے اس لیے علاحدہ نکال رکھنے کے وقت نیت کافی ہے کہ اس میں آسانی ہے۔ اور ادا سے پہلے نیت کی تقدیم جائز ہے اور نیت بواہر جب جائز ہے کہ مال فقیر کے ہاتھ میں موجود ہو۔ ورنہ نہیں۔ اور صدقہ فطر باعتبار نیت و مصرف مثل زکوٰۃ ہے بے نیت شرط زکوٰۃ نہیں اور مصرف صدقہ فطر ہے۔ اور روزہ یا فرض ہے یا نفل ہے۔ اور فرض یا ادا، رمضان یا اور کچھ ہے۔ اور رمضان میں نیت متقدم ہو اور متاخر ہو اور غروب شمس ہو اور نصف نماز شروع تک متاخر ہو اور اگر ادا اور رمضان نہ ہو مثلاً قضا ہو یا نہ رکوع غروب شمس سے طلوع فجر تک ضرور ہے۔ اور طلوع فجر نیت ملی ہوئی ہو ورنہ۔ اور نفل مثل ادا اور رمضان ہے۔ اور حج میں نیت عند الاحرام ادا سے پہلے ہو تو تلبیہ پر یا سوفا ہوئی ہو یا واد میں متعارف نہیں ہو سکتی ہے کہ بے احرام افعال صحیح نہیں ہو سکتے ہیں اور احرام یا رکوع یا بے شرط ہے جب ایک عبادت کر رہا ہے تو دوسری عبادت کی نیت کر سکتا ہے یا نہیں مثلاً نماز میں فرض ہو یا نفل ہو نیت روزہ کی کر سکتا ہے اور نماز نافہ نہیں ہو سکتی ہے۔ الثامن فی بیان عدم اشتراطھا فی البقا و حکما مع کل رکوع۔ تمام نماز میں نیت باقی رہنا شرط نہیں ہے اور ایسے ہی ہر عبادت میں ہر جزو عبادت میں نیت ضرور نہیں ہے ہر عبادت میں فی الجملہ نیت لازم ہے۔ فرض شروع کیا اور پھر گمان نفل نفل کر کے تمام کیا تو فرض صحیح ہے۔ اور نیت عبادت یعنی تہلیل اور خضوع اچھی طرح ہونا ضرور ہے اور طاعت یعنی فرمانبرداری کہ جو حکم خدا ہے وہ بجالانا اور مشقت کے ساتھ ثواب طلب کرنا اور یہ نیت کہ یہ کام میں اپنے دینی مصلحت پر کرتا ہوں اور جو کام مجھے نقصان دے اور ادا یا نیت اور نفل حرام ظلم اور کفران نعمت سے بیدار ہے کرنا چاہیے تو یہ نیت ہر رکوع پر نماز میں اول سے آخر تک ہونا چاہیے اور نفل سوا اسباب کے فوائض و فرائض میں لطف اور سہولت ہے مثل فرض ہے پس حاصل یہ ہے کہ نیت عبادت کی اول ضرور ہے اور نفل ضرور نہیں ہے اور جب کسی نفل پر اور کچھ نیت کر لے تو اور ہو جائے گا۔ طواف پر نیت تلاش قصد ارادہ ہو گا اور دو وقت جو عرفات ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ طواف تو صرف ثواب کے لیے ہے نیت اور کام کے ہوئی تو ثواب ہو گا اور دو وقت صل عبادت ہے وہ متغیر نہیں ہو سکتی ہے۔ اور فرض یکھ بھی ہے جو زیلع نے کہا ہے کہ نیت احرام پر ہوتی ہے پھر میں

سب ارکان شامل ہیں دوقوت بھی ہے اور طواف بعد رفع احرام ہوتا ہے۔ اور ایام نحر میں بہ نیت نفل طواف کیا تو طواف فرض رادا ہوگا اور حلال ہونے کے بعد طواف کیا تو طواف صد رادا ہوگا گو نفل کی نیت کی ہو کیونکہ نیت تمام ارکان پر شامل ہوتی ہے اور کسی رکن پر اگر نیت نفل کی کی تو رکن باطل نہیں ہوتا ہے اور عذایہ نیت کر لے کہ منجملہ نماز کے غلام کام بغرض عبادت نکردنگا تو مستحق ثواب نہ ہوگا اب اگر وہ ایسا کام ہے کہ بے اسکے نماز ہو نہیں سکتی ہے تو نماز باطل ہے ورنہ باطل ہوگی پر بہت بڑا کام کیا۔ **التاسع فی محلہا دل نیت کی جگہ ہے اور میان** دو اصل ہیں۔ اول۔ بدون نیت قلبی زبان سے کہنا کافی نہیں ہے۔ پر جسکا دل حاضر نہ ہو (پریشان رہتا ہو) یا نیت میں شک کرتا ہو تو زبان سے کہنا کافی ہے۔ **لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعْرًا** اور سہواً کوئی کام کرنے لگا اب اس سے نیت کرنے کو کہا گیا تو جائز نہیں ہے اس لیے کہ نماز میں ہر کام سہو معاف ہے اور نماز رادا ہو جائیگی گو ثواب نہ ہوگا۔ اور اس سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ زبان اور دل میں اختلاف ہو اور دل کا اعتبار ہے لیکن اگر بے قصد زبان میں باشد پر سبقت کر گئے تو کفارہ کے لیے عین منعقد ہو جائے گی۔ اور طلاق اور عتاق میں عدالت میں اوپر حکم ہو جائیگا نہ دلائل عند اللہ اور معنی شرعی نہ ہوے اور کہے کہ معنی مراد تھے مثلاً طلاق کے معنی رہائی قید میں تو قصاً قبول ہوگی بلکہ دیانہ۔ اور غلام کو ات حرکت کر کہ غلام سے آزادی مقصود ہے تو قصاً قبول ہوگا۔ اس لیے اگر داخلہ نے حاضرین سے کچھ مانگا اور انہوں نے کچھ نہ دیا اب غلام کو کہا کہ طلقتم ثنائاً اور اس میں اس کی مذبح بھی تھی تو اس کی زوجہ پر طلاق پڑ جائے گی گو اس کو علم نہ ہو۔ کہا اہل بیخ کے غلام یا اہل بغداد کے غلام آزاد ہیں اور یہ بھی اہل بغداد ہیں پر اپنے غلام کی نیت کی اور کہا اہل بیخ کے یا اہل بغداد کے کل غلام آزاد ہیں یا زیدی زمین کے یا دنیا کے تمام غلام آزاد ہیں امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اسکا غلام آزاد ہوگا اور اوس پر فتویٰ ہے اور محمد فرماتے ہیں کہ آزاد ہو جائے گا۔ اور اسی قیاس پر طلاق کا حکم ہے اور کہا کہ اس کو چھ مین جتنے غلام ہیں آزاد ہیں یا اس جامع مسجد میں جتنے غلام ہیں آزاد ہیں اور اسکا بھی وہاں ہے تو وہ بھی اسی طلاق پر ہے۔ اور جو یہ کہا کہ اس حویلی میں جتنے غلام ہیں آزاد ہیں اور اس میں ایک غلام نہیں تو اس کے سب غلام آزاد ہو جائیں گے اس میں سب کا اتفاق ہے اور اگر کہا سب اولاد آدم آزاد ہیں تو اس کے غلام آزاد نہ ہوں گے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ وہ غلام گنہگار ہیں تو اس کی جوہر پر طلاق ہو جائے گی۔ قسم کہانی کہ میں زید سے بات نکردنگا اس نے ایک جماعت پر سلام کہا کہ وہاں زید بھی ہے حائث ہوگا۔ اور جو زید کی نیت نہ کی تو دینا نہ قبول ہوگا نہ قصاً نہ۔ تو داخلہ کی نیت نہ ہو تو طلاق پڑے گی اور چنانچہ مسلمین میں اس کو سہو علم ہوا نہ ہو کہ زید بھی یہاں ہے۔ اور اپنی زوجہ کو نکار یا طلاق اور

امام الحرمین برام بن ابی العزیز سفاحی حنفی - الامام عبداللہ شافعی

طلاق اسکا نام ہے اور غلام کو کہ اسکا نام حر ہے یا حر کہ لکھا تو زہ طلاق ہوگی نہ طلاق۔ اور اگر طلاق خورا جاری کر دی
 اور کہہ کہ میں نے تو مطلق کی تھی قصداً قبول نہ ہوگی اور دیانۃ قبول اور جو کہ اسکا میری سبب جو ردون پہ طلاق ہو کہہ کہ
 کہ طانی جو ردو مراد تھی نہ تو یہ قبول نہ ہوگا۔ اسکی جو ردو یہ کہ کہ دوسری عورت تو نے کی ہے اسنے کہہ کہ جو عورت میں نے
 کی ہے او سہ طلاق ہے تو اس عورت پر کہ اسنے قسم دلو ان ہے طلاق پڑ گئی۔ پر عمل ابو یوسف کے قول پر ہے کہ طلاق ہوگا
 اور کہہ کہ سب غلام آزاد ہیں تو غلام خالص اور ام ولد اور میر سب آزاد ہو جائیں گے۔ اور جو کہ اسکا مرد غلام مراد ہیں نہ عورت
 دیانۃ قبول۔ اور غیر میر میں بھی دیانۃ قبول اور جو کہ اسکا عیسی مراد ہیں نہ گورہ یا اسکے عکس تو دیانۃ نہ پوچھا جائیگا کیونکہ
 اول میں عام کا خاص کرنا ہے۔ اور ثانی وصف کا خاص کرنا ہے اور عموم لفظ میں ہوتا ہے نہ غیر لفظ میں تو نیت تخصیص
 غیر لفظ میں عمل نہیں کرتی ہے۔ اور اگر نیت عورت کی کی نہ مرد کی تو دیانۃ نہ پوچھا جائیگا۔ کہہ کہ اگر میں بہنیں یا کہاؤں
 یا بیویوں اور معین کی نیت کر لے تو تصدیق نہ کیا جائیگا اور ثوب یا کہنا یا شراب زیادہ کہا تو دیانۃ کیا جائے گا یا لایکل
 طمانا کہا اور کل طعام کی نیت کی اور لا میشر شرابا سب عالم کا پانی نیت کیا قصداً تصدیق ہوگا۔ اور دیانۃ تصدیق
 نہ ہوگا اور باقصا بھی تصدیق نہ ہوگا۔ اور محبت والی جو ردو کہہ کہ چہر تین طلاق نیت ہو تو ہر طرح پر ایک طلاق ہوگی اور اگر یہ
 نیت کی کہ ابھی میں طلاق پڑے یا ہر مینہ پر ایک طلاق پڑے تو نیت صحیح ہوگی اور اپنی جو ردو اور ایک مرد کو کہہ کہ
 تم طلاق ہے امام فرماتے ہیں کہ اسکی جو ردو کہ طلاق نہ ہوگی اور ام ابو یوسف کہتے ہیں کہ ہوگی اور اپنی اور غیر عورت
 کو کہہ کہ تم میں سے ایک کو طلاق دی ہے تو اسکی جو ردو پر طلاق ہے اور جو احد کہا طلاق اور کہہ کہ نیت نکی تو جو ردو پر بھی
 طلاق نہ ہوگی اور صاحبین کہتے ہیں کہ طلاق ہوگی۔ اور اپنی جو ردو کو اور ایسی چیز کہ کہہ کہ محل طلاق نہیں ہے۔ مثلاً
 بدمری بیٹرو وغیرہ تو بھی اسکی جو ردو پر طلاق ہو جائیگی اور زندہ اور مردہ عورت کو کہہ کہ تو زندہ پر طلاق نہ ہوگی۔ اپنی زوجہ
 کو یا مطلقہ کہا اور اسکو زوج اول نے طلاق نہ دی تھی یا اسکا زوج اول مر چکا تو طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اول زوج
 نے طلاق دی تھی اور اس نے صرف بغض اخبار نہ کہا ہے تو دیانۃ و قصداً تصدیق ہوگا ورنہ طلاق ہو جائیگی اور جو
 کا لک نیت کی تو دیانۃ پوچھا جائے گا۔ اصل ثانی نیت قلب کی زبان سے بولنا شرط نہیں ہے اور زبان کا اعتبار
 نہیں ہے۔ اب زبان سے بولنا مستحب ہے یا سنت ہے یا مکروہ ہے۔ ہر ایک میں ہے کہ جسکا دل جمع خاطر نہوا سکے تو حجت
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملفظ بالنیۃ نہ حدیث صحیح میں ہے رضیع میں۔ اور نہ ائمہ اربعہ سے۔ اور بعض علما
 مکروہ کہتے ہیں۔ اور کوئی سنت کہتے ہیں اور یہ کہہ کہ یا اللہ میرا ارادہ فلاں نماز کا ہے مجھ پر آسان کر اور قبول فرما۔
 اور دعا آسانی سراج اور کہیں مذکور نہیں۔ اور ابتدا میں صرف نیت کافی نہیں ہے ملفظ ضرور ہے۔ اور وقف میں

عام لفظ خاص ہوتا ہے۔ وصف لفظ نہیں۔ اور کہیں تخصیص نہیں ہوتی ہے

ہی۔ اور طلاق اور عقاق میں بھی۔ اسکی دوزخ میں عمرہ زینب اسنے زینب کو پکارا عمرہ نے جواب دیا کہا کہ تجھکو
 تین طلاق ہیں تو عمرہ بدر طلاق ہوگی اور جو کہا کہ میں نے زینب کی نیت کی تو زینب پر طلاق ہوگی تو صرف نیت سے
 زینب پر طلاق ہے۔ اور حدیث النفس اپنے دل میں بات کرنے پر مواخذہ نہیں ہے جب تک کہ کام نہ کرے اور عمل نہ کرے۔
 یہ حدیث مسلم کی ہے۔ اپنی نفس میں فو خیال کرے گناہ ہو یا طاعت ہو وہ باطل قسم ہے۔ اجنادی رکھنا تردد ہوتا کہ یہ
 کام کرے یا نہ کرے۔ ہم کام نہ کرنا راجح اور غالب ہو۔ غم اور اس قصد پر فوت ہو جاتا۔ ما جس پر مواخذہ نہیں ہے کہ وہ اسکا
 کام نہیں ہے بلکہ بے اسکے ارادہ اور اسکے صنع کے اسکے دل پر وارد ہوا ہے۔ اور ناظر اور جو اسکے بعد ہے اسکو راجح
 پر قادر ہے پر وارد اس کے بعد جو ہے یعنی حدیث النفس سبب حدیث النفس معاف ہیں اور اسکا قابل بالاولیٰ معاف ہیں
 اور ان تین کے ساتھ حسنات بہر ثواب نہ ہوگا کیونکہ فقہ نہیں۔ اور ہم حسنات پر باعث ثواب ہے اور گناہ بہر کچھ نہیں۔
 پر استظار ہوتا ہے اگر گناہ کیا تو ایک امر حسن کا ثواب اور جو کر لیا تو ایک گناہ لکھا جاتا ہے۔ اور غم پر مواخذہ ہے
 اور غم پر مواخذہ ہو اور ہم مرفوع ہے پر غم بھی ہم مرفوع ہے۔ اگر ہم مصیبت پر ارادہ مصمم نہیں کیا تو گناہ لکھا نہ ہوگا
 اور غم کیا تو گناہ لکھا نہ ہوگا کہ یہ گناہ صرف غم ہے نہ ہاتھ بانو سے حل کرنے کا۔ اور جو امر ایسا ہے کہ صرف غم پر ہی
 تمام ہوتا ہے اور میں جواب کی کیا ضرورت ہے مثلاً کفر کہ صرف غم سے کافر ہوتا ہے۔
 العاشر فی شروط البیئۃ۔ شرط اول مسلمان ہونا کافر کی نیت نہیں ہے اسلیے اسکی عبادت ہی نہیں ہے
 اسی لیے کافر کا تیمم صحیح نہیں کہ اس میں نیت واجب ہے اور اسکا وضو و غسل صحیح ہے کہ او میں نیت نہیں ہے وضو
 یا غسل کر کے مسلمان ہو تو اس ہی وضو اور غسل سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ اور اسی لیے کہ یہ عورت کا حیض من دن
 سے کم تمام ہوا اس سے وطی جائز ہے اور غسل کی کچھ حاجت نہیں ہے کہ وہ غسل کے اہل نہیں ہے۔
 قاضی نصرانی کو بنظر ہدایت قرآن و فقہ پڑایا اگر غسل کر کے قرآن کو اتھ لگاسے تو لا باس رہ۔ اور کافر کی حد میں ہے
 اور نہ اس پر کفارہ ہو اور کافر کی نیت کا اعتبار نہیں ہے نصرانی اور ایک تابع قین دن کے سفر پر گیا ایک دن کے
 بعد مثلاً لو کا باغ ہوا اور نصرانی مسلمان ہو تو نصرانی قصر کر گیا اور لو کا نکر گیا۔ شرط ثانی۔ تمیز ہو۔ بے تمیز رنگے کے
 اور مجنون کی عبادت صحیح نہیں ہے۔ اور لڑکے اور دیوانے کا عمد خطا ہے لڑکے کا میز پر یا نسو۔ اور نشہ والے کا وضو اور نماز
 نشہ سے باطل ہو جاتی ہے۔ شرط ثالث۔ منوی کہ علم ہو ناجو نماز کافر نہ پڑھتا ہو اسکی نماز صحیح نہیں ہے اگر ہم
 مبہم جائز ہے کہ حضرت علیؓ نے اس نیت پر احرام باندھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیت کی تھی انھوں
 کے شروع سے پہلے جو متعین کرے حج یا عمرہ صحیح ہے اور جو انحال شروع کر لے تو عمرہ ہی متعین ہو جائیگا بشرط راجح

نیت اور نوبی میں کار غیر کرے اسی لیے مرتد ہونے سے نماز باطل ہو جائیگی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہ کر مرتد ہو گیا اور اسی پر مرگیا کافر مرگیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو پھر مسلمان ہو گیا تو صحیح ہے اور بعد مسلمان ہوا تو اربعین قابل ہے۔ ایمان صرف نیت قطع سے باقار تھا ہے مرتد ہو جاتا ہے اور نماز ضرر نیت قطع سے باطل نہیں ہوتی جب تک کہ دوسری نماز کے لیے تکبیر نہ کہے۔ اور روزہ فرض کی فجر کے بعد نیت کی اور پھر اسکے قطع کی نیت کر کے نفل روزہ کی نیت کی تو روزہ فجر باطل نہوگا۔ اور فرق یہ ہوگا کہ نماز فرض اور نفل دو جنس میں کہ تحریم میں ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں ہے اور روزہ اور زکوٰۃ میں فرض اور نفل ایک جنس ہے۔ اور خزانہ اکمل میں ہے کہ نماز فرض شروع کی اور پھر نیت نفل کی کی تو نماز نفل ہوگی ح یہ مسئلہ اوپر کے خلاف ہو۔ اور معذہ اور نماز میں کہانے یا جماع کی نیت کی تو نماز روزہ باطل نہیں ہے۔ رات میں روزہ کی نیت کی اور رات ہی ابھی تھی کہ نیت تو ڈومی تو نیت ساقط ہوگی۔ روزہ میں بعد نیت بعد فجر اساک کر کے روزہ سے جوع کی تو روزہ باطل نہوگا۔ چنانچہ رات میں نیت اور فجر سے پہلے کہنا مارا تو روزہ باطل نہوگا۔ اور اگر اقامت کر کے قطع سفر کی نیت کی تو مقیم ہو جائے گا اور پانچ شرط سے سفر باطل۔ ۱۔ جانا ترک کر دے اگر چلتا جاوے اور اقامت کی نیت کرے تو یہ نیت صحیح نہیں ہے۔ ۲۔ موضع اقامت کے قابل بھی ہو۔ بحر یا جزیرہ میں نیت اقامت صحیح نہیں ہے۔ ۳۔ موضع متحد ہو۔ ۴۔ اور مدت بھی ہو۔ ۵۔ اور خود یا اختیار خود سفر کرے۔ تابع کی نیت صحیح نہیں ہو۔ مسافر نے نماز میں نیت اقامت کی تو نماز چار رکعت کی ہو جائیگی۔ نیت اقامت شروع میں کرے یا آخر یا بیچ میں کرے۔ اکیلا ہو یا مقتدی ہو یا مد رک ہو یا مسبوق ہو۔ (مد رک وہ کہ امام کے ساتھ نیت تحریم نہ پائی ہو۔ رکعت اول میں رکوع سے ملا ہو۔ مسبوق وہ کہ اسکو ایک دو رکعت امام کے ساتھ نہ ملی ہو) اور قضا (جو تشدد یا فراغ امام کے ساتھ پایا ہو) وہ بعد فراغ امام اپنی نماز مستقل اور اگرے گا تو ایسی پہلی نیت سے نماز تمام نہ کرے گا۔ اور خیانت فی الودیعت کا حکم صریح معلوم نہیں ہے۔ اور ودیعت والد نے قعدی کی اور پھر رجوع کی نیت کی تو زائل نہوگی۔ فرج نیت قطع نیت قلب کے قریب ہے۔ ایک نماز سے دوسری نماز پر منتقل ہونا۔ صرف نیت کافی نہوگی بلکہ جب تک کہ دوسری نماز شروع ہو نیت تحریم نہ کرے۔ اور دوسری نماز ادا ہو اور پہلی ادا نہو تو نماز اول باطل ہوگی۔ مثلاً ظہر شروع کر کے عصر شروع کی تو ظہر فاسد ہوئی پھر ظہر پڑھ کر دو رکعت نفل بھی پڑھ لے تو اب نماز ظہر فاسد نہو سبکی اور شرط یہ ہے کہ نیت زبان سے نہو اگر زبان گئی تو نیت اول باطل ہوگی۔

فصل۔ اصل نیت کا منافی تردد و اور عدم خرم ہے۔ ایک غلام خرید اور یہ نیت کی کہ فائدہ ہو گا تو بیچ گا

اوسپر زکوٰۃ نہیں ہے۔ یوم اشک یہ نہایت کی کہ شعبان کا دن ہے تو روزہ نہیں ہے اور رمضان ہے تو روزہ ہوگا تو
یہ نہایت صحیح نہ ہوگی۔ اور وصفتِ نیت میں نہایت صحیح ہو جاتی ہے۔ اگر نیت کی کہ شعبان کا دن ہے تو نفل ہے ورنہ فرض معنی
ہو تو نیت ہو جاتی ہے۔ اس نے شک کیا کہ میں نے قضا نماز پڑھی یا نہیں پڑھی پھر پڑھ لے۔ اب معلوم ہوا کہ پڑھ چکا
تھا تو نماز نہ ہوگی۔ اور نماز فرض پڑھی اور وقت اسکی راکے میں داخل نہ تھا پھر معلوم ہوا کہ وقت داخل تھا تو نماز نہ ہوگی
رمضان میں عشا کے وقت لوگ نماز پڑھ رہے ہیں اسکو معلوم نہیں کہ فرض ہے یا تراویح ہے اب یہ نہایت کر ل کہ
اگر فرض عشا ہے تو تراویح ہوگی اور فرض بعد پڑھ لوں گا تو یہ نہایت صحیح ہے اور تراویح ہے تو نفل ہوگی۔

فروع۔ یوم وصلوۃ میں نیت بالمشیت کرنا صحیح ہو سکتا ہے۔ اور اقوال طلاق اور عتاق مشیت کے ساتھ باطل ہے۔
مکمل۔ کل عبادت میں نیت شرط نہ رکھنا ہے اور کبھی الاحرام یا نیت شرط ہے یا رکھنا ہے۔

قاعدہ فی الایمان۔ عام کو نیت سے خاص کرنا دیا نہ قبول ہے نہ قضا۔ حضرات کہتے ہیں کہ قضا بھی قبول ہے
خاص قبول خواہ کے کہنے پر عام قسم کماے گا اور خاص نیت کر لے گا۔ اور خاص کو قسم عام کرنا کہیں معلوم نہیں ہوا۔
قاعدہ۔ حالف اگر غلط ہو تو اپنی نیت پر حلف کرتا ہے اور مستحلف اگر ظالم ہے تو اسکی نیت پر حلف کر سکتا ہے۔

قاعدہ۔ قسم الفاظ پر مبنی ہے نہ غرض پر کسی سے خفا ہو کہ کہا کہ اسکو لیے میں ایک پیسہ کی خیر نہ خریدوں گا پھر
دوسو روپے کو اسکو لیے کہچہ خریدتا حانت نہ ہوگا۔ اور جو قسم کہاں کہ دس درم پر میں یہ نہ بیچوں گا پھر گیارہ بیانو پر بیچے
حانت نہ ہوگا۔ گو غرض زیادتی ہے پر بے لفظ کے حانت نہیں ہے۔ اور قسم کہاں کہ دس پیر نہ خریدوں گا پھر گیارہ پیر
خریدتا حانت ہوگا۔ اور اگر لفظ طلاق کر کر کیا اور قصد استیناف نہ تھا تو سب طلاق ہوگی یا تاکہ نیت کی تو دیا نہ ایک
نہی ہوگی اور قضا سب۔ اور ات طلاق فی متفقین میں متفقین نیت کی تو تین طلاق ہوگی داخل ہوا ہو یا نہ ہوا

ورنہ اگر داخل ہوا ہے تو تین طلاق ہے اور نہیں داخل ہوا ہے تو ایک ہے۔ چنانچہ ظرف کی نیت میں۔ اور ضرب

اور حساب کی نیت میں ایسا ہے۔ اور اقرار سے بھی ایسا ہی ہے۔ اور مثل ابی یاکان کہا اسکی نیت پچیس ہے اگر نیت

غرت کی ہے تو غرت ہو کہ کلام میں تکریم فاش اور ظاہر ہے اور ظاہر کی نیت ہو تو ظاہر ہے کیونکہ میں مجھ سے تاشیہ ہے اور

جو کہا کہ میں نے طلاق کی نیت کی تو طلاق بائن ہے اور کچھ بھی نیت نہیں کی تو صاحبین فرماتے ہیں کہ کچھ بھی نہیں

اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ظاہر ہوگا اور اگر حرام ہونے کی نیت کی تو امام ابو یوسف فرماتے ہیں ایلاء ہے اور امام محمد

ظاہر کہتے ہیں اور ات علی حرام مثل میری ما کے تو جو نیت کر لگا ظاہر ہو یا طلاق ہو اور کچھ نیت نہیں تو امام ابو یوسف

ایلاء کہتے ہیں اور امام محمد ظاہر۔ اور بخبی نیت قادت قرآن پڑھا حرام ہے اور بقصد ذکر پڑھا حرام نہیں ہے۔ اور عتاق

کی نماز میں بقصد دعا سورہ فاتحہ کر وہ نہیں اور نیکو کردہ ہو۔ خطیب نے بقصد خطیبہ جنک کر الحمد للہ کہا جائز رہے جائز نہیں۔ اسی طرح فوج پر چپکنے ہوئے الحمد للہ کہنا۔ نماز میں کوئی آیت یا دُعا کو ایک سیکاد یا نماز فاسد ہے در نہ نہیں۔

تکحیل نیت میں بات کرنا۔ مریض کو کسی نے تیمم کر دیا تو مریض کی نیت پر ہے نہ اس کی نیت پر۔ اور نیکو مریض بھی سوکل کی نیت ہے نہ دکیل کی۔ دکیل نے بے نیت نیکو دی سوکل نے نیت نیکو کی کی نیکو ادا ہوگی۔ اور حج میں امور کی نیت معتبر ہے یہ دنیا بابت نہیں ہے جتنے افعال میں سب امور کے ہیں اور سبکی نیت پر عمل چاہئے۔

الغنیۃ اس قاعدہ الامور بمقامد ہا میں بہت مسائل بے شمار ہیں۔ خاتمہ یہ قاعدہ علم عربیہ میں بھی جاری ہے امام سیبویہ اور سب نحوی قصد شرط کرتے ہیں تو سوتے ہوئے کلام اور سوکا کلام معتبر نہیں ہے اور تعلیم کیے ہوئے جانور کا کلام معتبر نہیں ہے۔ اور کوئی اسکے مخالف بھی ہیں مثلاً قسم کمانی کہ میں اوس سے بات نہ کروں گا اور سوتے ہوئے بات کی کہ سنائی دی جانٹ ہوگا۔ اور کوئی کہتے ہیں کہ کلام بیداری کا اعتبار ہے۔ بہر حال اس میں اختلاف ہے اور بے ہوش اور دیوانہ اور نشو و آلے کے کلام کا حکم معلوم نہیں ہے۔ جانور سے آیت سجدہ واجب نہوگا کہ قاری اہل نہیں ہے اور ماضی اور ماضی سے سننے تو واجب ہوگا۔ اور مجنون سے سننے کو واجب نہیں نام سننے تو واجب اور نشو و آلے سے سننے تو واجب ہے مگر وہی کرہ میں قصد ایک شخص متعین کا کیا تو معرفہ ہے اور مبنی علی الغم ہے ورنہ معرفہ نہیں۔ اور معصوب ہوگا۔ اور الف لام سے معرفہ ہوتا ہے۔ اور میرہ قاعدہ عرض میں بھی جاری ہے۔ جو کلام قصد امور ہو ہو وہ شعر ہے اور جو بے قصد اتفاقاً موزون ہو وہ شعر نہیں ہے مثلاً۔ لن تنالوا البر حتی تنفقوا عما تجبون۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہل انت الداصع دمیت۔ و فی سبیل اللہ بالیقین۔

القاعدۃ الثالثۃ یقین لا ینزل بالشک۔ شک سے یقین زائل نہیں ہوتا ہے۔ ح شک تین قسم ہے ۱۔ اصل حرام ہے اور شک حلال ہونے کا ہے۔ ۲۔ اور اصل مباح اور میں حرام کا شک ہو۔ ۳۔ اور اصل معلوم نہیں ہے۔ اول کبریٰ فوج کی ہوئی ملی جب تک کہ یہ یقین نہ ہو کہ مسلمان نے فوج کیا ہے حلال نہوگا کہ نہ کہ اوس گانوں میں گو مسلمان ہیں پر مجوس بھی بہت ہیں تو احتمال ہے کہ حلال ہو کہ وہ اوس جگہ اصل تو حرام ہے اور اگر مسلمان بہت ہوں تو حلال ہے۔ ۲ پانی کا رنگ بدلا ہے اب احتمال ہے کہ نجاست ملی ہو یا بہت دن پڑے رہنے سے ہو لیکن اصل پانی پاک ہے اس لیے اوس سے طہارت جائز ہے۔ ۳۔ اکثر مال حرام ہے اوس سے معاملہ کرنا جائز ہے کہ شک قلیل حرام کے ملنے کا ہے۔ یقین نہیں ہے کہ حرام سے ہی معاملہ کریگا۔ اور اس قاعدہ کی دلیل وہ حدیث ہے کہ حضرت ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں کہ جب کوئی اپنے پیٹ میں کچھ گڑ بڑ پاوے اور شبہ ہے

کہ کچھ نکلا یا نہیں تو بے اسکے کہ آواز سننے یا ریچ لکھے چاہئے کہ غار سے نکلے۔ نجاست سے جھٹک کہ عکن سہ طہارت واجب ہے
 اور اگر میرہ تو جانتے ہیں کچھ نہ پاک ہو مگر وہ جانب معلوم نہیں کہ اوپر نجاست لگی تھی تو کس جانب نجاست تھری کر کے دھو ڈالا
 جائے۔ یا بے تجری دھو دے تو بھی پاک ہو جائیگا۔ کہ ٹراپ میں تجری نہیں ہے۔ اور تجری میرہ ہے کہ کہیں سے
 بھی کچھ دھو ڈالے کیونکہ کچھ نہ کی اصل تو پاک ہے اور نجاست کے لگنے میں شک ہے کہ معلوم نہیں جس جگہ کو دھو
 وہ نجاست تھا تو اس شک سے نجاست کا حکم نہیں ہو سکتا ہے۔ اس کپڑے سے نماز پڑھ لے اور دوسری جانب
 نجاست دکسانی دے تو نماز دوبارہ پڑھنا واجب ہے اور یا جب نجاست معلوم نہیں کہ کدھر ہے سارے کپڑے اعتیاداً دھو یا جگا
 کیونکہ نجاست تو یقین تھی ایک طرف کو دھو لیا تو باقی میں شک رہ گیا اور حاصل میرہ ہے کہ وقوع نجاست بالیقین ہے
 بعد زوال نجاست میں شک ہے۔ اور جو امر کہ پہلے کہ یقین ہو اسکو شک زائل نہیں کرتا ہے اور شک اس طرف
 منقول میں ہے اب اس میں سے کئی قاعدہ نکلے ہیں۔ ۱۔ یہ کہ جو چیز جس شکل پر سے اسی پر رہیگی۔ اس میں سے
 کئی مسئلے نکلتے ہیں۔ جسکو طہارت کا یقین ہو اور حدث کا شک ہو تو وہ پاک بنے اور حدث کا یقین ہو اور
 طہارت کا شک ہو تو وہ حدث ہے۔ پانچا نہ میں گیا اور پانچا نہ پہرتے گئے لیے (استراحت) بیٹھا اور شک ہے کہ
 کچھ نکلا یا نہ نکلا تو محدث ہو جسکو کے لیے بیٹھا اور پانی بھی پاس ہے اب شک ہے کہ وضو کیا یا نہیں تو با وضو ہی ہے
 اب تیمم کا یقین ہو اور حدث کا شک تو تیمم ہی ہو گا۔ اور اسکے حدث کا یقین ہے طہارت اور حدث میں شک ہے
 اور میرہ یقین نہیں کہ پہلے کون ہے تو با طہارت ہے۔ یہ جانتا ہے کہ اپنا ایک عضو نہیں دھویا اور معلوم نہیں کہ
 کونسا عضو نہیں دھویا تو با یان پاؤں دھو گئے کہ وہ آخری غاس ہے۔ وضو کے بعد اپنے عضو سے تری بہتے دیکھے تو
 پھر وضو کرے اور بہت حقت دیکھتا رہتا ہے اور معلوم نہیں کہ پیشاب ہے یا پانی ہے تو اوپر اتنا نکرتے اور
 اپنے عضو پر اور راز پر پانی چھڑک لے کہ اس سے دوسوہ جاتا رہتا ہے۔ اب وضو بہت دیر کے بعد کر گیا یا قطعاً
 پیشاب معلوم ہوا تو میرہ حیلہ بکار آدھن میں ہے عمر و پر زید کے ہزار روپیہ میں عمر و یا ادھر یا براہ پر گواہ لا یا اور زید
 پر گواہ لا یا کہ اسپر میرے ہزار روپیہ میں تو میرہ گواہ قبول ہو گئے جب تک کہ ثابت نہ کرے کہ میرہ ہزار روپیہ میں
 اول یا براہ اول کے پھر واجب ہوئے ہیں۔ وجود نجاست میں شک ہے تو طہارت یقین ہے۔ حوض میں سے
 چوٹے لڑکے اور غلام اور باندیان اپنے میلے کپیلے ناپاک ہاتھوں سے اپنے برتن پر تے ہیں جب تک کہ نجاست کا
 علم نہ ہو اس میں وضو جائز ہے۔ اسی لیے راستوں کی مٹی پاک ہے۔ آبغورہ میں سے چوٹا نکلا اور میرہ معلوم نہیں کہ
 میرہ چوٹا کھڑے میں تھا تو کھڑے پر باتشک ناپاک ہونے کا حکم ہو گا۔ اپنے کپڑے پر ناپاکی دیکھیں اور نماز میں نہ پڑھیں

معلوم نہیں کہ نجاست کب سے لگی ہے تو آخر حدیث سے حکم اعادہ نماز ہوگا۔ اور مہنی پر جب سے حکم ہوگا کہ آنسو روت سوتا
 کہ اور سین احتیاط ہے اور ظاہر پر عمل ہے۔ پہلی رات میں کہا یا اور فجر ہونے میں ابھی شک ہے تو روزہ بھیجے۔
 کہ رات کا باقی رہنا یقین ہے اور یہی حکم وقوف عرفات کا ہے اور افضل یہ ہے کہ رات کا شک ہو کہ نہ کھائے نہ شک
 ساتھ کہنا برا ہے جبکہ اسکی آنکھ میں غل ہو یا رات چاندنی کی ہو یا اور جو ایسی جگہ میں ہو کہ فجر ملدنی ظاہر نہیں
 ہوتی ہے اور طلوع فجر گمان غالب ہو تو نہ کھائے اور کہ لیا اور کچھ معلوم نہوا تو اس پر قضا نہیں ہے اور جو معلوم ہوا
 کہ بعد فجر کھایا تھا تو بے کفارہ قضا ہو۔ اور غروب میں شک ہو تو نہ کھائے نہ دن کا ہونا یقین ہے اور کہ لیا اور کچھ
 ظاہر نہوا تو صرف قضا ہے۔ عورت مدعی ہے کہ نفقہ اور لباس مقرر ہے بہت دن سے نہیں ملا تو اسکا قول مقبول ہے
 کہ اسکا باقی ہونا زوج پر اصل ہے مثلاً میون، ادا، دین کا مدعی اور دائن منکر ہے تو دائن پر حلف ہے۔ اور وہ
 میان بیوی و دلی میں مختلف ہوں تو منکر کا قول قبول ہے کہ اصل دلی ہوتا ہے۔ اور مرد مدعی ہے کہ تو نے نکاح
 پر سکوت کیا اور عورت رو کر نکلے قائل تو عورت کا قول قبول ہے کہ عدم الرضا اصل ہے اور عدت کے بعد
 رجعت میں اختلاف ہو تو بھی عورت کا قول قبول ہے کہ عدم الرجعت اصل ہے اور عدۃ موجود ہو تو قول مرد معتبر ہے
 کہ مرد مدعی رجعت پیدا کر سکتا ہے تو اخبار کا تو مالک ہی ہے۔ بائع اور مشتری رضا میں مختلف ہیں تو رضا مالک
 قول قبول ہے کہ وہ اصل ہے اور دو گواہ لائے تو اگر اہ کے گواہ قبول ہو گئے اور اس پر توبی ہے اور مشتری
 کہتا ہے کہ گوشت مردار بکری کا ہے اور یا جو سی کا فنج کیا ہوا ہے اور بائع منکر ہے تو اسکا حکم معلوم نہیں ہے اور
 قاعدہ یہ مقتضی ہے کہ مدعی بطلان کا قول قبول ہو کہ وہ اصل بیع کا منکر ہے یعنی قول مشتری۔ اور اس لحاظ سے
 بھی کہ اصل بکری حرام ہے تو مشتری اصل حرمت پر مدعی ہے جب تک کہ اسکا زوال (حلال ہونے سے)
 نہ ہو۔ کیونکہ بکری غیر کی ملک ہو۔ مطلقہ درازی طہر اور عدم انفعا و عدت کی مدعی ہے تصدیق کیا جائیگی نفقہ پاک
 کیونکہ عدت کا باقی رہنا اصل ہے۔ اور حل کی مدعی ہے تو دو ہر س کا نفقہ لگی اور دو ہر س گزر گئے اور اب
 معلوم ہوا کہ حل نہیں ہے تو مرد اس سے نفقہ دیا ہوا واپس نہ لے سکیگا۔ قاعدہ ذمہ کا بری رہنا اصل ہے
 اگر کسی کے ذمہ کوئی مدعی ہو تو ایک گواہ کافی نہ ہوگا۔ ذمہ کی براءت کے لیے مدعا علیہ کا قول قبول ہے کہ وہ
 اصل کے موافق مدعی ہے اور گواہ مدعی کے قبول ہو گئے جو اصل کی فوائد ہوتے ہیں۔ تلف اور منصوب کی
 قیمت میں اختلاف ہے تو قول غارم یعنی غاصب کا قبول۔ جو مدعی کی کا ہے کہ اصل میں قیمت زیادہ سے بری
 ہوتا ہے۔ کسی شے یا کسی حق کا اقرار کیا اور ابھی اسکی ایسی تفسیر نہ کی کہ اسکی قیمت معلوم ہو تو مقرر کا قول تقسم

مدعی اصل کا قول قبول ہے اور گواہ خلاف اصل قبول نہیں

قبول ہے اور جو دراپہم کا اقرار کیا کہ تین درپہم لازم ہو گئے کہ یہ جمع میں کم ہے اور اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے وہ کہتے ہیں دو ہی جمع کثر ہے تو وہی لازم ہو گئے کیونکہ اصل بری ہونا ہے پر ہم میں ہی لازم کرتے ہیں اور اسی پر اقرار ہے۔ قاعدہ۔ جسے شک کیا کہ میں نے وہ کام کیا یا نہیں تو اصل یہ ہے کہ نہیں کیا۔ اور یہاں ایک قاعدہ اور بھی ہے۔ کوئی کام کیا اور قلیل اور کثر میں شک ہے تو قلیل پر جو امر یقین ہے حکم ہو گا چہ جب نفل پر ذمہ مشغول ہو تو بے یقین روات نہوگی۔ قاعدہ ثالثہ یقین۔ یقین سے نازل ہوتا ہے۔ اور گمان غالب یقین ہے۔ کوئی نماز قضا نہیں ہوئی اب چاہتا ہے کہ روز بوج سے سب نمازین قضا کرے تو جب تک کہ اسکو یہ گمان غالب نہ ہو کہ طہارت میں شک ہو۔ یا کوئی شرط ترک ہوئی قضا نہیں کر سکتا ہے کہ اس سے عافیت و رد ہے۔ شک ہے کہ نماز پڑھی تھی یا نہیں وقت میں ہے اعادہ کر گیا۔ رکوع میں یا سجدہ میں شک کیا نماز میں ہے تو اعادہ کر سکتا ہے اور نماز پڑھ چکا ہے تو اعادہ نہیں ہے اگر شک ہے کہ کتنی رکعت پڑھی شک اول ہی واقع ہوا ہے تو نئے سے نماز پڑھے اور کئی بار پڑھا ہو تو تجزی کرے اور تجزی نہو سکے تو کم پر بنا کر یہ شک نماز میں ہی ہوا ہے۔ اور اگر نماز پڑھ چکا ہے تو جب تک کہ کسی فرض کے ترک کا یقین نہو اور سہرا عہدہ نہیں ہے اور ترک فرض کا یقین ہے معلوم نہیں کہ کونسا فرض ترک ہوا ہے تو ایک سجدہ کر کے بیٹھے اور پھر اوٹھ کر ایک رکعت پڑھی اور دو سجدہ بدستور کرے پھر بیٹھ کر سجدہ سو کرے۔ اور سلام کے بعد بنفس عادل نے اسکو کہا کہ تو ظہر کی چار رکعت پڑھ چکا ہے اور اس کے صدق اور کذب میں شک ہے احتیاطاً اعادہ کرے کہ خبر کے صدق میں شک ہو نماز میں شک ہوتا ہے۔ امام اور مقتدیوں میں اختلاف ہے امام کو یقین ہے تو اعادہ نہ کرے ورنہ مقتدیوں کے قول پر اعادہ کرے گا۔ بہ نسبت ظہر نماز شروع کی دوسری رکعت میں اسکو شک ہو کہ یہ عصر کی نماز ہے اور دوسری رکعت میں شک ہو کہ یہ نماز نفل ہے اور چوتھی رکعت میں بھی شک ہو کہ نماز ظہر ہے تو نماز ظہر ہوگی اور یہ شکوک سب لغوی ہیں عصر کی نماز پڑھ رہا ہے اسکو شک ہو کہ ایک سجدہ ترک کیا ہے اس عصر میں سے یا ظہر میں سے تو یہی کرے اور تجزی نہوے تو یہ نماز عصر و پڑھی کر لے اور ایک سجدہ بچا لے پھر ظہر ادا کرے پھر عصر ادا کرے اور کچھ بھی اعادہ نہ کرے کچھ لازم نہوگا اسکو شک ہو کہ تکبیر تحریمہ کی یا نہیں اور حدیث ہویا نہیں اور نجاست کپڑے کو لگی یا نہیں اور سر کو مسح کیا یا نہیں یہ شک پہلے ہی ہوا ہے تو نئے سرے نماز پڑھے ورنہ نہیں۔ شک ہے کہ تکبیر تحریمہ ہے یا تکبیر قوت تو نماز شروع ہی نہیں کی۔ ارکان حج میں بھی ایسی تجزی کہ افعال نماز میں ہے۔ مگر اکثر علماء فرماتے ہیں کہ نماز دوبارہ پڑھے کیونکہ نماز نوافل (اور کئی) سے فاسد ہوتا ہے

کہ عین نے تجھ سے ایک ہزار روپیہ خصب کر کے دس ہزار روپیہ فائدہ کمایا اور ایک کتا ہی عین نے تجارت کا جھوک حکم دیا تھا تو قول بائع قبول ہے کہ وہ عدم الخصب کا متحمل ہو جو اصل ہے۔ آپس میں رویت عین مختلف عین تو تشریح کا قول عدم رویت کا قبول کہ وہ اصل ہے۔ اور جو بعد رویت تغیر عین اختلاف ہے تو بائع کا قول عدم تغیر کا کہ اصل ہے۔ تشریح کے متعلق عدم مطلقاً اصل نہیں ہے بلکہ صفات میں ہے جو عارض ہوتے ہیں۔ اور صفات اصل میں وجہ اور عارضہ شرا پر خرید تھا کہ غلام روٹی پکاتا ہے یا کاتب ہے۔ اب مدعی ہوا کہ وہ وصف تو اس میں نہیں ہے تو اس کا قول قبول ہے کہ وصف عارضی کا منکر ہے اور اس وصف کا عدم اصل ہے اور جو بشرط بکارت خرید اور اب اس کے عدم کا مدعی ہے۔ بائع اس کا منکر تو بائع کا قول قبول کہ وصف اصلی کا وجود اصل ہے۔ اس نے کہا کہ میرا جو غلام روٹی پکاتا ہے نہ آزاد ہے اب ایک غلام مدعی اور مولیٰ منکر تو مولیٰ کا قول قبول کہ اس وصف عارضی میں عدم اصل ہے۔ اور کہا کہ میری بکارت باندی آزاد ہے ایک باندی مدعی ہوئی اور مولیٰ منکر باندی کا قول قبول ہے کہ صفات اصلی کا وجود اصل ہے۔

قاعدہ امر نوید کو وقت قریب پر لگاتے ہیں۔ مثلاً مئی دیکھی تو آخر وقت پر جو سو یا تھا اس پر حکم لگے گا کہ احتکام یا نہ ہو اور پیشاب جو آخر میں پیشاب کیا تھا اور (رعان) نکسیر کا آخر وقت دیکھیں گے۔ اپنا جبکہ کھولا دسین چوہا مارا دیکھا اگر جب پھٹا ہوا نہیں ہے تو جب تک کہ دسین روٹی بہر دانی تھی نماز میرے گاہ اور جو پھٹا ہوا تو مین دن کی نماز میرے گاہ۔ کنوئین میں چوہا مارا ہوا تھا وقت علم سے حکم ہو گا اور کچھ نماز کا اعادہ نہ ہو گا۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ پھٹا ہے یا پھٹا ہے تین دن کی نماز درہ ایک دن کی نماز اعادہ ہو گی۔ کیونکہ امر مہم پر عمل نہیں ہوتا سبب ظاہر پر احتیاطاً عمل ہوتا ہے۔ چنانچہ مجروح جو صاحب فرماش رہ کر مر گیا تو حکم موت روز جراحات سے ہو گا۔

ایک شخص نے کہا کہ میں نے بائع کے ملک میں غلام کی انگلی پھوڑی تھی اور مشتری کہتا ہے کہ میری ملک میں تو نے اس کی انگلی پھوڑی تھی تو مشتری ارشاد لیگانہ بائع۔ عورت مدعی کہ مرض عین جھوک طلاق دمی اور قاز باطلاق ہوا میں اس کی وارث ہوں اور وارث کہتے ہیں کہ صحت میں طلاق دمی اس لیے قول عورت کا قبول ہے وارث ہیں ذمہ نے کہا کہ میں زوج کے مرنے بعد مسلمان ہوئی ہوں اور وارث کہتے ہیں اس کے آگے مسلمان ہوئی تھی محمد ہو گی کیونکہ مسلمان ہونے کو فی الحال اب موجود ہے حکم قرار دین گے یعنی حال لا ہر ہر استمرار کا حکم ہوتا ہے اور اس قاعدہ پر عمل نہ ہو گا۔ ایک وارث کے لیے اقرا کیا اور مر گیا اور وارثوں نے کہا اقرا مرض موت میں آیا تھا ان وارثوں کا قول قبول ہے اور مقررہ کے گواہ قبول اور گواہ نہ ہونگے تو عطف لے سکتا ہے۔ مسلمان مر گیا اس کی چورہ نصرائی تھی مدعی ہے کہ میں اس کے وہ برہد مسلمان ہو گئی تھی اور وارث کہتے ہیں کہ اس کے بعد

مسلمان ہوئی تھی تو وارثوں کا قول قبول ہے۔ فاسفی بنے بعد عزل ایک آدمی سے کہا کہ میں نے تجھ سے روپیہ لیا تھا اور زید کو تیرے فیصلے کی تعمیل میں دیدیا تھا۔ اس نے کہا کہ تو نے موقوف ہو کر ظن لیا تھا تو عزل پر لینے کا حکم کرینگے کہ وہ وقت قریب ہے۔ ہر معجز یہ ہے کہ قاضی کا قول قبول ہے کہ وہ ایسے وقت پر لگاتا ہے کہ جس سے ضمان لازم نہ آئے۔ اور اگر وہ شخص کہ تیرے روپیہ لیا ہے۔ مدعی ہے کہ میں نے قبل حکومت تجھ کو روپیہ دیا ہے تب ہی حکم ہے۔ غلام کہتا ہے کہ میں نے حالت غلامی میں تیرا ہاتھ کاٹا تھا اور وہ کہتا ہے کہ آزاد ہو کر تو قول غلام کا ہوگا۔ مولیٰ نے غلام کو کہا کہ میں تجھ سے غلامی میں پانچ روپیہ ماہوار فائدہ (غلام) لیتا تھا اور غلام نے کہا بعد آزادی لینا تھا تو مولیٰ کا قول قبول ہے۔ وکیل نے کہا کہ میں نے وکالت کے عزل سے پہلے پچھلے یا مشتری کو دیدیا اور موکل کہتا ہے کہ عزل بعد اگر بیع خراج ہوگئی تو قول وکیل ہے اور جو موزو ہے تو قول موکل ہے۔ اور اسی طرح غلام خراج ہو گیا ہے تو قول غلام ورنہ قول مولیٰ ہے۔ غلام بیکار خریدار مشتری کے یہاں مر گیا تو مشتری بائع سے قیمت نہیں لے سکتا ہو۔ کیونکہ موت کے لیے مرض زیادہ ہوتا جاتا ہے مرض سابق سے موت نہیں ہوتی ہے۔ پر نقصان عیب لے سکتا ہے۔

قاعدہ۔ اصل سبب اشیا کی جب تک کہ عدم اباحت کی دلیل موجود نہ ہو اباحت ہے۔ اور جب تک کہ دلیل اباحت کی نہ ہو سب حرام ہو۔ قبل درود شریعت انحال کے لیے کچھ حکم نہیں ہے کہ حکم نزل ہو پس حکم کا عدم تعلق فعل کے ساتھ شرع مقرر ہونے سے پہلے ہو تو تعلق انحال زائل ہو گیا کہ اوس میں کچھ فائدہ نہیں ہے۔ اور بعض علماء خفیہ کہتے ہیں کہ اشیا میں اصل اباحت ہو۔ اور کوئی خطر کہتے ہیں اور کوئی توقف کرتے ہیں کہ ہم بریرہ اپنی عقل کے واقف نہیں ہوئے۔ اور ہر ایہ میں ہے کہ اصل اباحت ہے پس سکوت بحثہ اور الاشکال میں اختلاف ہے انہیں وہ حیوان ہے کہ اس کا امر مشکل ہے اور وہ نبات ہے کہ اس کا نہ ہر مہول ہے۔ وہ ظہر کہ اس کا حال معلوم نہیں مباح ہے یا ملک اور کبوتر خارجہ معلوم نہوا کہ مباح ہے یا ملک ہے۔ اور زرافہ باغبار قاعدہ کے طالع ہے۔ قاعدہ عورت میں اصل حرمت ہے۔ اس لیے اصل نکاح میں خطر ہے اور ضرورت مباح ہو۔ اور کسی عورت میں حلال ہونا بھی ہو اور حرام ہونا بھی ہو تو حرام کا ہی حکم ہوگا۔ اس لیے عورتوں میں تجریمی جائز نہیں ہے۔ ایک شخص نے اپنے چار باندیوں میں سے ایک کو آزاد کیا اور بھول گیا کہ کس کو آزاد کیا تھا تو بھول جائز نہیں ہے کہ غلطی کے لیے بائع کے لیے اوس میں تجریمی کرے اور حاکم اس کو اونسے محبت کرنے سے جب تک کہ آزاد معلوم نہوجائے روک سکتا ہے۔ اور اپنی ایک جوڑ کو طلاق دیکر بھول گیا تب بھی حکم ہے۔ اس نے سوا ایک کے سب کو آزاد کر دیا تو اس ایک سے بھی محبت نہیں کر سکتا ہے۔ اگر میرہ ثابت ہو جائے کہ یہ مطلقہ نہیں ہے تو کر سکتا ہے اور اگر اس کو مہر لے سکتا ہے اور جب اس کو

خبر لیگی تو حاکم اسکو قسم دیگا کہ میرہ نہیں ہے، جو طلاق دی تھی پہرا اسکو تخلیک کی اجازت دے سکتا ہے قسم ہی کہہاے اور
 پہر ہی جاہل ہے تب ہی محبت حلال نہیں ہے، اب اس نے اون باندیوں میں سے تین باندیاں بیچیا لیں اور حاکم نے
 بھی حکم دیا اور بیچنے کی اجازت دی اور اپنی رائے سے اسکو وہی رکھ لیا کہ آزاد ہے پہر ایک کو اون تین میں سے خرید لیا
 یا بوراشت اسکو واپس آئی تو یہی اسکو دلی جائز نہیں ہے کہ قاضی نے بے علم حکم دیدیا تھا اب بے نکاح حکم ملک کسی سے
 محبت نہیں کر سکتا ہے۔ اپنے غلام باندیوں میں سے ایک کو آزاد کر کے بھول گیا اور مر گیا حاکم دارثون کو یہ نہیں دیگا
 کہ تم تجری کر کے چھپر لگائے ہو اسکو آزاد کر دو بلکہ اسنے دریافت کر لیا انہوں نے اگر ایک کو متعین کیا تو اسکو
 آزاد کر لیا اور باقیوں میں اونکے علم پر قسم لیگا۔ اگر کچھ نہ بتلا سکیں گے تو سب کو آزاد کر دیگا اور ایک کی قیمت سب بڑا
 ہوگی اور باقی قیمت کے لیے سب سسی کر نیکیے۔ ایک بچہ کو بہت عورتوں نے دودھ پلایا اور معلوم نہیں ہوتا کہ کس نے
 دودھ پلایا جب تک کہ کچھ علامت نہ ہو اور ایک شخص بھی گواہی نہ دے اسکو اس قوم میں نکاح جائز ہے۔ ہر شخص کی
 باندی ہو اور ایک نے آزاد کر دیا ہے اب وہ آزاد معلوم نہیں ہے تو ہر شخص اپنی باندی سے دلی کر سکتا ہے عینک کہ
 آزاد بعینہ معلوم نہ ہو۔ اور جسکو یہ رائے غالب ہو کہ میں نے آزاد کیا ہے وہ دلی نہ کرے۔ جب تک کہ یقین نہ ہو اور سوا
 ایک کے اور دن کو خرید لیا تو اسکو اون سے دلی جائز ہے۔ اب اس باتی کو بھی خریدتا تو اب کسی سے دلی جائز نہیں ہے
 اور نہ کسی کو بیچ سکتا ہے جب تک کہ آزاد معلوم نہ ہو۔ ایک عورت اپنی چوچی بچی کے مونہہ میں دیتی رہتی ہے اور یہ
 بات سب کتبہ میں مشہور ہے اور پر وہ کہتی ہے کہ میں جب بچی کے مونہہ میں چوچی دیتی ہوں تو اس میں دودھ نہیں
 ہے اور اسی کے کہنے سے یہ بات معلوم ہوئی (تو وہ عورت اسکی رضاعی ماں نہیں ہے) اس عورت کا بیٹا اس بچی
 سے نکاح کر سکتا ہے۔ شبہ ہے کہ ان دو بچی میں سے دودھ پیا ہوگا جب تک کہ کوئی ثقہ عادل خبر نہ دے اور نکاح جائز
 ہوگا۔ اور نکاح کے بعد خبر ہوئی تو مفارقت ضرور ہے۔ اور عورت کے حلال ہونے کے لیے گواہین خطر اور اجنباء بہت
 ایک عادل کی خبر ضرور ہے۔ ایک شخص سے نزدیک باندی خریدی اور کہا کہ یہ باندی بارہ ہے اور زید نے اسے
 بیچنے کا جھگو وکیل کیا ہے تو خریدار اس باندی سے دلی کر سکتا ہے۔ باندی نے اگر کہا کہ مجھ کو میرے مولیٰ نے بیچا
 پاس ہر یہ بیجا ہے اور اسکو معلوم ہوتا ہے کہ باندی سچ کہتی ہے تو دلی جائز ہے۔ وکیل کیا کہ اس طرح کی باندی
 میرے لیے خریدنا وکیل نے خریدی اور موکل کے دینے سے پہلے مر گیا تو اب جمال پھر ہے کہ شاید وکیل نے اپنے لیے
 خریدی ہوگی اس لیے موکل اس سے دلی نہیں کر سکتا ہے کیونکہ وکیل غیر متعین کے خریدنے کے لیے نہ دے سکتا

اور بیشک میں کہہ بھی لیے لیگا تو کوکل علی کر لگا۔ اور ماسبہ میر کہہ کر انہوں سے دریافت کیا جاسے کہ وہ اس کے مال غنیمت
 میں سے اس لیے جو بانیان اس زمانہ میں مردم اور ہندوستان اور ترک سے آئے ہیں بدوں اسکے کہ امام مال غنیمت
 بانصاف اور بے غلط تقسیم کرے حرام ہیں قاعدہ۔ کلام میں اسل حقیقت ہو نکاح کے مننے حقیقی مدلی ہے اس لیے وکلا
تَنْكِحُوا أُمَّانَكُمْ أَلْبَابَكُمْ مِنَ الْفَسَادِ نکاح کے مننی مدلی ہے۔ اپنے بارید کے ولد کے لیے وقف کیا یا وصیت کی تو
 ولد حقیقی مراد ہو نہ ولد اولد۔ ولد نو تو ولد الابن مراد ہوگا اور ولد البنت شامل نہیں کیے گا کہ ولد صلبی معنی حقیقی ہو۔ اور جو ولد
 کا لفظ بولا تو نسل مراد ہوگی۔ اور فقط مفرد ہو یا جمع ہو صلبی کے لیے حقیقت ہو۔ اس نے قسم کھائی کہ نہ بیچے گا اور نہ خریدے گا
 اور نہ کہو ایہ دیگا اور نہ کہو ایہ لے گا اور نہ مال بیع کرے گا اور نہ تقسیم کرے گا اور نہ ناش کرے گا اور نہ اپنی دلکو مارے گا
 تو بذات خود مرتکب ہونے پر حائث ہوگا نہ بذریعہ وکیل کے کہ درحقیقت ہے اور میرہ باز ہے پر جب یہ شخص ایسا ہو کہ خود
 میر کام نہیں کر سکتا ہے کیونکہ قاضی ہے یا امیر ہے تو خواہ مخواہ منے باز مراد ہوگا۔ اور جو خود بھی میر کام کرنا رہتا ہے
 اور وکیل سے بھی لیتا رہتا ہے تو اکثر کا اعتبار ہوگا اور نکاح اور طلاق اور خلع اور عتاق اور کتابت اور صلح عن دم و عہد
 اور ہبہ اور صدقہ اور قرض یا دراستقراض اور طب العبد اور فسخ اور نباء اور خطاوت اور ایداع اور استبداع اور
 اعادہ اور استعارہ اور قضا الدین اور قبضہ دین اور لباس اور حل میں خود مباشرت سے حائث ہوتا ہے۔ اور
 ایمان میں انفال اور غنم و خاص ہو سکتے ہیں یا فاسد بھی شامل ہو سکتے ہیں۔ اجازت نکاح اور بیع اور وکیل بالبیع
 میں فاسد بھی شامل ہے اور وکیل بالنکاح شامل نہیں ہے۔ اور میں علی النکاح زمانہ ماضی میں شامل ہے اور قبل
 میں شامل نہیں ہے۔ اور میں علی الصلوۃ اور میں علی النکاح اور میں علی الحج اور علی الصوم اور علی البیع شامل ہے
 اور قسم کھانی اگر آج نماز نہ پڑھے گا یا آج نکاح نہ کرے گا یا صحیح خاص نہ ہوگا اور استعسنا صحیح ہی ہوگا۔ اور جو کہا کہ یہ جو علی
 نیک کی ہو تو قرار اسکی ملک کا ہے اور جو کہے کہ اسکا مسکن مراد ہے قبول نہوگا۔ اور جو کہا کہ فلان اس جو علی رہنے
 والا ہے تو یہی اقرار بالملک ہے۔ اور جو کہا کہ فلان کی زراعت ہے یا وخت لگاتا ہے یا بنا ہے اور مدعی ہے کہ اس
 ہجرت میر کام کیے ہیں تو مقرر کی ملک ہوگی۔ اور اگر میر کہا ہے کہ میں اس بکری میں سے نہ کھاؤں گا تو گوشت کھانے
 سے حائث ہو جائیگا کہ یہ حقیقت ہو نہ اس کے دودھ اور نہ اس کے بچہ کے کھانے سے۔ اور وخت میں سے نہ کھاؤں گا
 تو اس کے پہل کھانے سے حائث ہوگا کہ وہ حقیقت ہے (نہ اس کے پتے اور چیل وغیرہ سے) اور نہ شد سے جو وہ
 لگا ہو۔ اور گیسوں کی قسم کھانی تو ادوی کے کھانے سے حائث ہوگا نہ روٹی کے کھانے سے (کیونکہ گیسوں مرثیہ بنا
 کھاتے ہیں)۔ قسم کھانی کہ درجہ میں سے پانی نہ پینے گا تو نہر سے پانی پینے سے حائث ہوگا نہ روٹی کے پینے سے

اور نہ برتن کے پینے سے پر حیب کہا کہ وہ چاکا پانی نہ بیون کا توجہ اس طرح پینے سے حاکث ہوگا۔ قسم کھانی کہ زید۔ محمد گزینہ
 میں قدم نہ رکھوں گا تو مطلقاً اس کے گھر میں جانے سے حاکث ہوگا۔ زید کے گھر میں میں نہ بیون کا تو عام ہے کہ زیدیں ایک
 یا نہو۔ اللہ کے لیے رجب کے روزہ بچہ میں تو میر نہ رہے وضع القدم مجاز ہے عام ہے۔ غرض عظیم فعل غیر مستند کے ساتھ متعلق
 ہو تو وقت مطلق ہے وہن یو لیمہ کی کو حاکثی ہوگا اور مستند ہو تو صرف دن مراد ہے کہ وہ اس کے لیے مہیا رہتا ہے
 اور قدم بچہ میں تو مطلق الوقت مراد ہوگا اور اگر کسی نسبت سکونت کے لیے ہی مراد وہ عام ہے۔ اور نہ رخصت ہی مستند
 اور یہی قول موجب سے اس لیے کہ مباح کا واجب کرنا واجب ہے مثلاً رض سے مباح حرام کر کے ہیں۔ اور اختلاف ہو تو جمع نہیں
 ہو سکتا ہے۔ ح کیونکہ نہ رخصت سے ہی اور یہی موجب ہے۔ اور صیغہ میں اور اسکے موجب میں جمع ناجائز ہے۔ میں
 ظہر نہ پڑ ہوگا تو چار رکعت پڑھنے سے حاکث ہوگا۔ میں جماعت سے نہ پڑ ہوگا تو امام کے ساتھ ایک رکعت باقی حاکث ہوگا
 اب خاتمہ میں فوائد میں سفائدہ۔ بہت مسئلہ مستثنیٰ ہیں۔ ۱۔ متعاہدہ تھیرہ ہر نماز کے لیے غسل کرتی رہے۔ ۲۔ تری
 پائی معلوم نہیں کہ مہی ہے یا نہی جو نوع الشک غسل ہے۔ ۳۔ شکار کو تیرا مارا اور فطر سے غائب ہو گیا پھر دیکھا کہ مارا ہوا
 اور سبب موت معلوم نہیں حرام ہے اگر کوئی تلاش نہ کی ہو۔ ۴۔ ملی سے چوہا کا کھانا پانی پی لیا پانی ناپاک ہو گیا پھر
 شراب والا نوڑا پانی پیوے اور یا تو تری دیر نہ رہے تو پانی ناپاک ہوگا کہ اس نے اپنا لعاب چاٹ کر مونہ صاف کر لیا
 اب یہاں کے مسئلہ میں جبکہ حال معلوم نہیں ہے۔ مسافر کو معلوم نہیں کہ وطن آیا یا نہیں۔ مسافر کو شک ہے کہ قامت
 کی نیت کی یا نہیں اور مناسب ہے کہ شک سے احتیاط نہیں ہونی ہے۔ نماز میں شک ہے مقیم ہو یا مسافر ہو چار رکعت
 کی نیت کرے اور عقدہ اولیٰ پر بھیجے جائے۔ صاحب عذر کو رفع عذر میں شک ہے اپنی طہارت پر نماز پڑھنے لگا
 صحیح نہیں ہوگی۔ شک ہے کہ امام کے آگے بڑھا ہوا ہے یا نہیں ہے۔ شک ہے کہ امام سے پہلے تکبیر پڑھ لی یا بعد اسکے
 اسے اسپر متوجہ ہوگی کہ امام کے بعد ہے تو جائز ہوگی اور جو بعد پہلے کے رہے ہو تو ناجائز اور دونوں گمان برابر تو یہی
 جائز ہے جب تک خطا ثابت نہ ہو جائے۔ اس کو شک ہو کہ اسپر قضا ہے یا نہیں تو قضا کی نیت کرنا مکروہ ہے۔ نہیں
 جانا ہے کہ اسپر قضا ہے یا نہیں تو بہتر ہے کہ ظہر اور عصر اور عشاء میں سنت میں سورہ فاتحہ اور کوئی صلوٰۃ پڑھے۔
 فائدہ ثانیہ۔ جب وہ فطر نہ برابر ہوں تو شک ہو۔ اور جانب صواب غالب ہے تو ظن۔ اور جانب خطا غالب ہے تو ہم
 اور اکبر الراے اور غالب الظن قضا کے نزدیک قبول ہے۔ اور ظن ہی شک ہے کہ ظن دہر و شبہ اور عدم میں تردد
 ہے وہ وہ جانب برابر ہوں اور ایک غالب۔ اسی لیے اگر کہا کہ میرے ظن میں گمان میں اس کے برابر وہ یہ چیز ہیں
 تو یہاں قرار نہیں ہے کہ اس میں شک ہو۔ اور غالب الظن قریب یقین ہے۔ اور اسی پر احکام بنے ہیں۔ بحث ناقص

میں کہ غالب شمل متحق ہو۔ اور طلاق میں غلن ہے تو واقعہ ہوگی اور غالب غلن ہو تو واقع ہوگی۔ فائدہ ثانیہ استصحاب
 جو امر کہ پینے بہت اور اوس میں کم کا غلن ہو تو وہ استصحاب ہے۔ بہت کہتے ہیں کہ یہ حجت ہو اور بہت کہتے ہیں کہ نہیں۔
 اور ابو زید اور شمس اللہ اور خیر الاسلام کہتے ہیں کہ دفع کے لیے حجت ہو نہ استحقاق کے لیے۔ اور وجہ یہ ہے کہ میرا علم ہے کہ میں
 عدم کا جو اصلی ہے استمرار ہو نہ دفع ہے کہ جو وجود کا باعث ہے وہ اس کے بقا کا باعث ہے۔ لیے باعث نہیں ہے تو اب
 بقا کا حکم کہ ثابت دلیل ہے اس لیے حجت میں سے ایک منکر ہو چکا اور شریک شفعہ کا مدعی ہے اور شریک کہتا ہے کہ کلا شفعہ
 اپنی شے بقبض پر مالک نہیں ہے تو منشری کا قول قبول جب تک شفعہ گواہوں سے شفعہ ثابت نہ کرے۔ اور اسی لیے فقہ
 نہ وارث ہو نہ مورث ہو۔ گواہوں کے سامنے کسی کا تیل پینیک دیا اب مالک اپنا نقصان مانگتا ہے اوس نے جواب دیا
 کہ اوس میں جو ہار گیا تھا پاک ہو گیا تھا اس لیے میں نے پینیک دیا تو اس کا قول قبول ہو گا کہ وہ ضمان کا منکر ہے اور گواہ
 پینیک کے میں نے عیم نجاست کے۔ گوشت تلف کر دیا اور کہا کہ مردار تھا تو اس کا قول قبول نہ ہو گا اور گواہ حکم الحال یہ
 گواہی دے کہ میں نے گوشت کھا لیا تھا۔ کسی کو قتل کیا اور قصاص کے لیے پڑ گیا تو کہا کہ یہ مرد ہو گیا تھا یا میرا باپ مار ڈالا
 تھا میں نے قصاص یا مرد ہونے سے مارا تو قول قبول نہ ہو گا اور قتل قصاص کا جائیگا ورنہ باپ عداوت مفتوح ہو گا۔ اور خون
 زیرین بہت ہماری امر پر محل چوڑنا چاہئے۔ اور مال بہ نسبت خون کے امر آسان ہے کہ مال پر نکول سے حکم ہو سکتا ہے
 اور مقدمہ خون میں جب تک اقرار کرے یا قسم کھاے قید کیا جائے۔ اور مال میں ایک قسم کافی ہو اور خون میں پچاس
 قاعدہ رابعہ مشقت سے آسانی پیدا ہوتی ہے۔ اور اسکی دلیل یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے۔ یٰٰیہٰ اللہ بکرم اللیسا
 ولا یرید بکرم العسا۔ وما جعل علیکم فی الدین من حرج۔ اور حدیث میں جو اجل الدین الی اللہ
 تعالیٰ الخفیۃ السمۃ۔ اور اسی قاعدہ سے دین کی سبب رخصتین اور تخفیفات نکلی ہیں۔ عبادت میں تخفیف کے سبب
 سات ہیں۔ ۱۔ سفر وہ دو قسم ہو ایک طویل تین دن قصر نماز اور افطار روزہ اور ایک دن رات سے زیادہ مس کرنا
 اور قربانی کا ذمہ سے ساقط ہونا۔ ۲۔ طویل نہو شہر سے کہہ چلا جانا اوس سے ترک جمہ اور ترک عیدین اور ترک جماعت
 اور گھوڑے پر سوار نفل پڑھنا اور تیم جائز ہونا اور اپنی عورتوں میں فرغ ڈالنا اور مسافر کے لیے قصر رخصت اسقاط
 کہ گویا تمام کرنا نماز کا شروع نہیں رہا اگر نماز چار رکعت پڑھیں گے تو گناہ گار ہو گا اور نماز فارغ اگر بے نیت اقامت قعدہ
 اولیٰ پڑھیں یا ثانی مرض اور اسکی رخصتین بہت ہیں۔ اپنی جان کا یا عضو کا یا زیادت مرض کا یا دیر میں محبت کا
 خوف ہو تو تیم جائز ہے اور نماز فرض میں پڑھنا یا رکعت سے پڑھنا یا جماعت سے پیچھے رہنا گناہ ہے یا تیم
 ہو گا۔ اور شیخ فانی کو رمضان میں انفلو کہنا اور غریب دینا اور کفارہ نماز میں روزہ نہ رکھنا اور کھانا کھانا اور رمضان

مین افطار کرنا اور اعتکاف سے نکلنا اور حج مین اور رمی جبار مین نائب ہیجنا۔ اور احرام مین فدیہ دیکر مخلوط مباح کرنا۔ اور نجاست اور شراب سے علاج کرنا۔ اور قاضیان ناجائز کہتے ہیں۔ اور قلمہ طبع مین نہیں جاسے تو شراب سے اوتار لے۔ اور بیستے اور عضو دیکر سکتا ہے۔ ثالث اگر اہ۔ رابع نییان۔ خامس جبل۔ سادس تنگی اور بوسے عام ہونا مثلاً اوس نجاست کے ساتھ نماز پڑھنا جو معاف ہو کم درم سے نجاست منقطع مین اور کم ربع توب سے نجاست خفیف مین اور مخدور کی نجاست جو اسکے بدن اور کپڑے کو لگتی جاسے اور جنباد ہو مین نکلتی رہے۔ اور مچر کا خون جو بہت ہو۔ اور سونے کے ناک کے برابر پیشاب کی چیشین۔ اور کماٹ کی مٹی۔ اور نجاست کا دھبہ جو دور نہ ہو سکے۔ اور بلی جو سوا پانی کے برتن کے اور برتن پر پیشاب کر دے سا سپر فتویٰ ہے۔ اور بلی اور چوہا اور گوبر تر اور چڑیا کی بیٹ جتھدر اور بہت ہو اور حرام پر نہ کی بیٹ اور جب کا خون بہتا نہ ہو اور سوتے ہوئے کی رال اور بچون کی رال اور گوبر کا غبار اور کم ناپاک دھوان اور جانوروں کا رستہ اور باد اور پسکی جو گیل میان کو لگے سب معاف ہیں۔ اور گوبر اور گدہ جو جگہ راکھہ ہو جائے پاک ہو ورنہ روٹی جو اوس سے لگتی ہے اور سکتی ہے ناپاک ہوگی اور چمکا ڈر کا پیشاب اور میٹ سب پاک ہے۔ اور دو ہانے بن میکنی پڑے اور بکھرنے نہ پاسے کہ نکال کر پھینک دے۔ اور صابین فرماتے ہیں کہ گوبر نجاست خفیف ہے۔ اور ناپاک پسینہ جو کپڑے کو لگے۔ اور باخانہ مین جو ہمہ جو اکبر اسے مین نجس اور اینٹ کا پانی اور لیدر سوتا ہے گہرین طائی لگی اور اینٹ کو دھوان لگ کر پانی چمکا اور کپڑہ کو لگ گیا۔ اور اصطلل گرم ہو اور روشن دان مین اینٹ یا نجاست خانہ کی اینٹ لگتی ہو اور حرام مین نجاست ڈال ہو اور اسکے روشن دان و دیوہون مین سیو آیا ہو اور ٹپکا ہو اور اصطلل مین گہرے پانی کے بر سے ہوئے تھکے ہیں اور اونکی پزیدی گیلی ہے۔ اور مشک پاک ہے جو فون ہے۔ اور زباد لینے وہ پسینہ کا فورہ کر دہم کے نیچے جمع ہو دے اور جانور ہی حرام ہو۔ اور ناپاک پانی سے پاک مٹی کا کاڑھ کیا جاسے یا اسکے عکس۔ اور میت کے غسل کے پانی کی چیشین جو غسال پر پڑے کہ اوس سے بچ نہیں سکتے ہیں۔ اور قدم ترسید اور رستہ اوس سے پھر گیا اور چیشین لگین اور کتون کے رہنے کی جگہ اور گوبر بلی ہوئی مٹی اور رستہ کا کچڑ اور تہر سے استنجا کرنا کہ وہ مزیل نہیں ہے چنانچہ نالے مین جا پڑے تو نفس ہو جائیگا۔ اور جو پانی بہتا ہے اور اوکاڑا تیا ہے نجاست کو حقیقت مین مو کر دیتا ہے اور بحر قرآن شریف کو ہاتھ لگاتے ہیں اور ہر وضو پر موزہ کو مسح کرنا کہ نکالنے مین تکلیف ہو اور عرف غسل مین نکالنا کہ کدہ بار بار نہیں ہے اور پانی جو عضو پر اید ہر سے اوہر ہر تا ہے وہ ناپاک نہیں ہے (جب تک کہ عضو سے جدا نہ ہو) اور جب تک غس آدمی پانی مین سے باہر نہ نکلے ناپاک نہیں ہے اور پانی بہت دان رہنے سے اور مٹی اور کھال ٹھنڈے اور اس چیز سے کہ اوس سے بچنا دشوار ہے اور راج کے نکلنے کے لیے پلٹا اور اندھا لیتا اور نماز مین ہر کام مباح ہونا

اور شریف کے گھر سے برنفل اشارہ سے پڑھنا۔ اور عورت اور بزرگ کا مس کرنا ناقص نہیں ہے اور طہارۃ اور رگشے میں نیست
 شرط نہیں ہے۔ اور بانی میں بہت گنجائش ہے اور رکعت قبلہ بیوقوف ہو اور حکم قافراً کلاً ما لیستہم القرآن
 شریف کچھ متعین نہیں ہے۔ اور اس طرح مقرر کرنا کہ سو ا اسکے اور کچھ جائز نہیں ہے تکلیف و تنگی ہے۔ اور مقدسی سے قنوت
 موقوف ہے تا امام کو تکلیف خلط نہ ہو کہ اور کبیر تحریر اسی لفظ سے ہو کہ تنظیم ہو۔ اور قرآن شریف کا نظم ضروری رکن ہے۔ اور
 رکوع اور سجدہ طاعت فرض نہیں ہے سجدہ خواہ خواہ رکوع اور صدقہ فطر ائمہ قسم کے مستحقوں کو دینا ضرور نہیں ہے اور روزہ
 میں تاخیر نیست اور رمضان میں نیست تعین نہ ہونا اور حج میں صرت دو رکن ہیں عرفات میں ٹھہرنا اور طواف زیارت
 اور طہارۃ اور بشر شرط نہیں ہے اور نماز مسک سبوارکان نہیں ہیں بلکہ اکثر ہیں اور عمرہ عمر بہر میں ایک ہی بار واجب
 ہے۔ اور شدت حرارت میں طہر نہ ہونی پڑھنا اور جمعہ میں ٹھنڈا کرنا نہیں ہے جلدی پڑھنا مستحب ہے۔ اور بارش سے
 اور غبار سے جو مشہور ہیں جماعت اور جمعہ ترک کرنا۔ اور اندھے سے جو اور حج گو اور سکوا ہاتھ پکڑ کر لیجانے والا بھی
 ہو ساقط ہے۔ اور نماز جو بار بار ہوتی ہے ناقص سے ساقط جو نہ روزہ۔ اور حکم مستحب بھی ایسا ہی۔ اور ایک دن رات سے
 جو بیہوشی زیادہ ہو جائے تو نماز ساقط ہے اور جو مریض کہ سر سے اشارہ نہ کر سکے اس سے بھی نماز ساقط ہے۔ اور کبھی میں
 جو قدرت قیام نہ ہو بخون دوران سر نماز بیچکر جائز ہے۔ اور سال میں ایک بار روزہ رکنا اور عمر میں ایک بار حج کرنا
 اور چالیسواں حصہ زکوٰۃ دینا چنانچہ میسر ہونے پر زکوٰۃ ہے نہ جب کہ مال نہ ہو اور حالت اضطراب میں مال غیر کھانا اور
 مردار کھانا اور بہر ضمان دینا اور مال قیام میں سے بقدر محنت دل اور دھچکی کھانا۔ اور حج سے رک گیا یا موسم حجاز کا
 تو طحال جگسا۔ اور حاجی حرم کی گماش موسم میں چھا سکتے ہیں اور کبھی اور لڑائی میں حریر پڑنا۔ اور بیع سلم مفسدوں کے
 دفع حاجت کے لیے۔ اور ڈھیر کا اوپر اور نمونہ دیکھ لینا کافی ہے اور خیال شرط شر سے کے لیے کہ مخالف نہ ہو اور خیال
 قیمت تین دن میں دینا اور اسی لباس پہننا بیع بالونہ کہ بیع امانت ہے جو مشایخ بلج و بخارانے ایجاد کیا ہے واسطہ
 کے جائز ہے۔ اور زمین فاحش پر واپس کرنے کا اختیار ہے یا جب کہ دھوکا ہونا یا مشتری پر رحمت کرنا ہو۔ اور عیب
 پر واپس کرنا اور تحائف کرنا اور اتالہ کرنا اور جالہ اور رہن اور ضمان اور ابراہ اور قرض دینا اور شرکت کرنا اور صلح
 اور حجر اور کالت اور اجارہ اور فراغت اور مسافات اور مضاربہ اور عاریتہ اور ودیعت حاجت اور مشقت کے لیے
 مشرووع ہے۔ کیونکہ ہر شخص اپنے ملک سے فائدہ لیتا ہے اور فائدہ پورا دہ ہی لیتا ہے جس پر حق لازم ہے اور اپنا حق کامل
 لیتا ہے اور سب کام بذات خود کرتا ہے تو غیر کے مال سے اعتقاع بطریق اجارہ و اعارہ اور قرض جائز ہوا اور دوسرے
 سے مرد لینا مثلاً کالت و ابلح اور شرکت اور مضاربہ اور مسافات اور جو میون نہوا اس سے حاصل کرنا مثلاً اول

اور دین پر رہن یا کفیل یا کفیل بالنفس لینا یا صلح سے یا ابرا سے کل یا بعض دین ساخط کرنا اور صلح عن انکار اسلئے کرنا کہ قسم سے محفوظ رہے۔ اور جب جس ایک ہی ہوا در منافع پر سے اجرت ٹہری ہو تو چونکہ وہ چیز نہیں ہے کہ جس سے اجارہ شروع ہے تو یہ اجارہ ناجائز ہے اور وہ اجارہ کہ کسی چیز سے معین منفعت مقصود نہ ہو جائز نہیں ہے کہ عاریتہ سے ہی یہ منفعت ہو سکتی ہو۔ اور عقود تحقیقاً جائز ہیں کہ لازم میں مشقت ہو کہ بہت کام خود نہیں کر سکتے ہیں اور حقوق لازم ہوتے ہیں۔ در نزع وغیرہ ثابت نہ تھی اور حج دفع کرنے کے لیے ضرور ہے کہ وکیل کہ اپنا موقوف ہونا معلوم ہو تو موقوف ہوگا۔ اور قاضی یا در صلح حب (وظیفہ) عمدہ و خدمت کا موقوف ہونا اس کے علم پر ہے۔ اور عیب کا اور گواہ کا اور سونے کا دیکھنا جائز ہے اور بے دیکھے بھی نکاح جائز ہے کہ اس میں تکلیف ہو کہ سب لوگ اپنی بیٹیوں اور بہنوں میں یہ بات جائز نہیں رکھتے ہیں۔ پس منظر تیس نکاح میں خیاردیت نہیں ہے۔ اور بیع میں خیاردیت اور اس خیاردیت میں مشقت اور تکلیف نہیں ہے۔ اور اسی لیے نکاح میں حکم کرنا ایجاب یونہی بیع میں۔ اور اسی لیے نکاح میں دست دی گئی ہے کہ بے دیئے اور بے شرط عدالت ہو جائز ہو۔ اور شرط مفسدہ سے فاسد نہیں ہوتا ہو۔ اور حرف لفظ نکاح اور تزویج پر موقوف نہیں ہے بلکہ جس لفظ سے کہ ملک ضمن مضموم ہو جاتا ہو اور عاقدین کے دو بیٹے گواہ ہو سکتے ہیں اور سونے والے بھی گواہ ہو سکتے ہیں اور نشہ والے جو نشہ اور ترے پر ذکر کریں اور عورتیں خود اپنا نکاح کر سکتی ہیں اور عورتیں ہی مرد کے ساتھ گواہ ہو سکتے ہیں۔ یہ سب آسانی واسلئے کی گئی ہے کہ زنا اور اسکی تکلیفوں سے بچے۔ اور اسی لیے تہیج کہ خفی زنا کرے۔ اور تاکہ مرد پر آسانی ہو اور عورتوں پر بھی آسانی ہو کہ وہ بہت ہیں چار عورتیں نکاح جائز ہو اور چار سے زیادہ اس لیے جائز نہیں ہے کہ برابر حق رسانی میں مرد پر تکلیف ہوئی۔ اور جب جو مرد مرد میں پسین نفرت ہو جائے اور زوجیت کے حقوق برابر نہیں تو طلاق مشروع ہوئی ہے۔ اور اسی لیے طلع یعنی عورت مل ویکر طلاق لے سکتی ہے۔ اور عین حیض سے پہلے عدۃ میں رجوع ہو سکتی ہے۔ اور یہ سب حاجت پر مشروع ہے نہ ہمیشہ۔ اور ایلا والے پر حجب جارہینے گزرجا میں تو دفع ضرر کے لیے طلاق پر سکتی ہے۔ اور آسانی کے لیے ظہار اور قسم میں کفارہ مشروع ہوا ہو۔ اور چونکہ قسم بار بار ہو سکتی ہے اس لیے اختیار ہے کہ کفارہ جو چاہے دیوے نہ اور کفارہ میں کہ وہ نادار وقوع ہیں۔ اور جو نذر مطلق بالشرط ہو اس کو اختیار ہے کہ کفارہ عین دیوے اور نذر پوری کر دے اور اس پر قوی ہے اور امام نے مرنے سے سات دن پہلے اس مسئلہ پر رجوع فرما دیا ہے۔ اور غلام تمام عمر غلامی میں رہے اس میں بہت تکلیف ہو اس لیے کتابت مشروع ہوئی ہے اور اسی لیے کتابت میں شرط فاسدہ موثر نہیں ہیں۔ اور وقت موت وصیت شروع ہوئی ہے کہ جو کچھ انسان سے اپنی زندگی میں تقصیلات بحری ہیں یا نکاح عاقد کر لے اور تاکہ وارثوں کو ضرر نہ ہو ملک کی وصیت دی گئی ہے نہ زیادہ کی چنانچہ وارث نہ ہو تو

وصی سب سے سکتا ہے۔ اور وارث کے لیے وصیت ہو تو اور وارثوں کے اجازت پر موقوف ہو۔ اور ترکہ کما متوفی کی ملک میں رہتا ہے کہ اس کے حوالے ادا ہوین کہ اس پر مرحمت ضرور ہے۔ اور وصیت موقوف کی بھی ہو سکتی ہے۔ مثلاً باغ کا پھل یا زراعت کا غلہ جو اب موجود نہیں ہے۔ اور شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتی ہے۔ اور مجتہدین اگر خطا کریں تو گناہ منہوگا اور ظن پر کفار کے نفوی دیوبن کہ امر بین پر نفوی ہونا تو مشقت ہوا در مشکل ہے کہ اور آسانی کے لیے فاسق قاضی ہو سکتا ہے اور فسق سے معزل نہیں ہو سکتا ہے بلکہ مستحق ہے اور گواہوں کا ترکہ واجب نہیں کہ حال مسلمان صلاحیت پر ہے۔ اور گواہ پر حرم مجروح نہیں ہو سکتا ہے۔ اور قضا اور وقف میں بہت وسعت ہے اور امام ابو یوسف کے قول پر تو یمن نفوی ہونا چاہیے اور قاضی گواہ کو تکلیف کر سکتا ہے۔ اور تا سفر نہو سے ایک قاضی دوسرے قاضی کو خط بھیج سکتا ہے۔ اور اور اپنی ذات پر اور اس کام میں قطع ہوجاے اور مشاع وقف ہو سکتا ہے اور متولی کو سوئپ دینا شرط نہیں ہے اور حکم قاضی بھی شرط نہیں ہے اور جہت پر شرط نہیں لے سکتا ہے اور تاکہ وقف پر شرط ہو سکے من شرط لے سکتا ہے اور سبب راجع نقصان (عقل میں) مثلاً اگر کہیں روزانہ میں مال کی حفاظت اور تربیت ولی کو دی گئی اور حضانت عورتوں کو دی گئی کہ ان پر رجم ہے۔ اور روزانہ کو تکلیف نہو حضانت پر اور کو جبر نہیں ہوتا ہے۔ اور عورتوں پر رجم اور اجاعت اور جلاو اور جزیہ نہیں ہے۔ بر وصیت عاقوبہ ہے اور حریز اور زیور نہیں سکتی ہے۔ اور غلاموں کو وہ تکلیف نہو ناجواز اور پر واجب ہے اس لیے غلام کہ سزا محدود اور عتد نصف ہو۔ فائدہ اولی۔ مشقت دو قسم ہے۔ ایک وہ کہ مشقت سے عبادت معاف نہیں ہوتی مثلاً سردی سے وضو غسل زائل نہیں ہوتا ہے اور شدت گرمی اور بڑے دن ہونے سے روزہ معاف نہیں ہوتا ہے اور حج اور جہاد مشقت سفر سے معاف نہیں ہوتا ہے اور سزا محدود اور زانی بر رجم اور جنایت پر قتل اور باغیوں کے قتال بہر حال معاف نہیں ہوتے ہیں۔ اور وہ یہ کہ عبادات معاف ہو جاتی ہیں وہ کہی مراتب ہے۔ اول خوف نفس اور خوف اعضا کا کام کے زمین اس لیے تخفیف واجب ہے۔ اسی لیے اگر سوار و راکہ کے اور کوئی رستہ نہو اور عدم سلامت غالب ہو تو حج واجب نہیں ہے ثانیہ تخفیف در و اوٹ گل میں یا سر میں یا خیف سو مزاج کو اسکا کچھ اثر نہیں ہے اور نہ ان پر کچھ التفات ہو کہ ان پر التفات کرنے سے بہتر یہ ہے کہ عبادات کرے اور ماسکی خوبان لیوے۔ اس لیے وہ مریض کہ روزہ رکھ سکتا ہے تو رمضان ہی کے لیے روزہ رکھے گا نہ یہ اور روزہ رکھے اور رمضان کا نہ رکھے۔ تہیہ۔ زوج کا مریض مضر نہیں ہے مطلقہ کا مانع ہے مرض عورت کا۔ ثالثہ وہ مشقت کہ ان دونوں میں متوسط ہے مثلاً مریض کہ روزہ سے خوف ہے کہ مرض زیادہ ہو یا دیر میں تندرست ہو تو روزہ نہ رکھے اور ایسا ہی تیمم۔ اور حج میں زرا اور راحلہ مناسب احوال شخص ہو کہ سلامت رہے اور کجاہ کے پیچھے نہ بیٹھے بلکہ کجاہ میں بیٹھے کہ جس سے سر کو سردی نہ لگے۔ اور پانی بقیت

کران لینا واجب نہیں ہے ارزاں لے سکتا ہے فائدہ ثانیہ شمع کی تخفیفات کی قسم ہیں۔ اول تخفیف استسقاء غدرہ
توبعات نہایت ہو سکتی ہے ثانی تخفیف نقصان مثلاً سفر قصر نماز پورا نماز نہ پڑھنا اصل ہے یا قصر اصل ہے اور بعد سفر تمام
فرض ہے تو کچھ تخفیف نہیں ہے مگر ایک صورت سفر میں ثالث تخفیف ابدال جاپہ وغیرہ غسل نیم سے بدل گیا اور ثانیہ
نماز قعود اصلاً سے بدل گیا۔ اور رکوع اور سجود ایسا ہے ہوا۔ اور روزہ کا مانا کرانے سے بدل گیا۔ رابع تخفیف قدیم
مثلاً عرفات میں دو نماز جمع کرنا اور زکوۃ پیشگی دینا۔ اور صدقہ (زکوۃ) فطر پیشگی دینا۔ اول میں نصاب کا مالک ہونا
اور دوم میں اس المال موجود ہونا اور ول ہونا اور مکلف ہونا۔ خامس تخفیف تاخیر۔ فردغہ میں نماز جمع کرنا اور ربیع
اور مسافر کو رمضان اور نماز تاخیر کرنا۔ سادس تخفیف ترخیص مثلاً جو آدمی کہ پھر دیفر سے ہتھاکرے اور نجاست لگی رہے
اوسکا نماز پڑھا دے گئے میں نوال ایک چاکو تو خراب ہے اذکارنا۔ سابع تخفیف تغیر مثلاً خوف میں نماز کی صورت بدل جانا۔
فائدہ ثالثہ۔ شقت اور حج کا وہاں اعتبار ہے کہ نص وارد نہ ہوئی ہو اور نص کے ساتھ نہیں ہے اسی لیے حرم کی گناہ
سوا ازخر کے چرانا اور کاشا حرام ہے۔ اور گوبر نجاست منقطع ہے۔ اور بیسباس نص کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لے کہ گوبر نجس ہے۔ بومی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس سے پھر ہیز میں کچھ حج نہیں ہے۔ اور فقہ
مشورہ کہ جب بومی عام ہو تو تخفیف ہوتی ہے۔ فائدہ رابع جب کسی کام میں تکلیف ہو تو ودعت ہو جاتی ہے۔ اور جب
کوئی امر وسیع ہو تو تنگ ہو جاتا ہے۔ اور جو اتحاد سے متجاوز ہو تو ضد پر مشکوک ہو ناچر۔ ایک کام کے ہمیشہ رہنے کے ایسا
کے محتاج ہوتے ہیں کہ آئندہ اوسکی حاجت نہیں ہوتی ہے اور جبکی ابتداء میں حاجت ہو اوسکے بقا میں حاجت نہیں ہے
اور اس کا ذکر قواعد میں آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ قاعدہ خامسہ ضرر رائل ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا ہے لا ضرر ولا ضرار ضرر دوسرے کو ضرر دینا ہو گونا فائدہ ہو اور ضرر ابتداء ہے وجہ ضرر رسانی ہے۔ امام مالک نے
اپنے موطا میں روایت کی ہے عمر بن یحییٰ اپنے باپ سے مرسل کہتے ہیں۔ اور حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی اور دارقطنی نے
ابو سعید خدری سے اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عباس سے اور عبادہ بن الصامت سے روایت کی ہے۔ اور معرب میں
اسکی یہ تفسیر ہے کہ کوئی اپنے بہائی کو نہ ابتداء میں نہ جزا میں ضرر دیوے اور ہمارے علما و غصب و رشقہ وغیرہ میں یہ
حدیث بیان کرتے ہیں۔ اور اس قاعدہ میں سے بہت مسائل نکلتے ہیں اور وہ بالعیب اور سب اختیارات اور حج کے
سب اقسام اور شفقہ شریک کے تقسیم کے ضرر کے دفع کے لیے ہے اور ہمسایہ بد کے ضرر کے دفع کے لیے اوسکے سبب گہر سے
اور منگے ہوتے ہیں اور قصاص اور حدود اور کفارات اور تلف کا ضمان اور حسب شرائط تقسیم پھر کرنا اور کاگون اور
قافیون کا منقر ہونا اور اپنے اوپر جو حکم کرے اوسکو منع کرنا اور مشرکین اور باغیوں کا قتال کرنا۔ اور شمش اور گلوں کے

سو درخت سجے اور ششری اوسکو توڑے کہ جو چڑھتا ہے تو لوگوں کی بے پردہ گی ہوتی ہے تو اسکو حکم کر نیکی کے ٹپڑتے ہوئے
پکار دے اگر پکارے گا تو حاکم سے نالاش کریں کہ اوسکو چڑھنے سے منع کرے۔ اور یہ قاعدہ اور جو اس سے پہلے ہر
ایک ہی ہے اور ان پر بہت قواعد متعلق ہیں۔ ضرورت سے مخطورات مباح ہو جاتے ہیں۔ اسی لیے ہو کہ میں مردار کا کھانے میں
اور کشتی کے بچانے کے لیے اگر اوسین بہت بوج ہو گیا ہے مسافروں کا مال تلف کر دینا اور جو آدمی قرض ادا نہ کرے اوسکا
مال لیے اجازت اپنے قرض میں لے لینا اور حکم کرنے والے کو دفع کرنا گو اس دفعہ میں وہ مارا ہی جائے مگر اس قاعدہ میں
یہ بھی ہے کہ مخطوب مباح ہو کہ نقصان نہ ہو۔ اگر مردہ بھی ہے تو اوسکا کھانا جائز نہیں ہے کہ اوسکی عزت اور غلط مضطر
کی جان زیادہ ہو۔ اور کے قتل پر اسکو جیو کیا گیا اور نہ اسکو قتل کر نیکی تو جائز نہیں اگر قتل کر گیا تو گناہ گار ہوگا کہ اپنا
قتل ہونا دوسرے کے قتل ہونے سے آسان ہے۔ بے کفن دفن کیا گیا تو اسکو کفن دینے کے لیے نہ اوسکا زمین
کیونکہ شتر تو ملی سے ہو گیا اب صرف جب تک حرمت ہوتا ہے اور بے غسل دفن ہو گیا تو یہی حکم ہے اور قبر پر ناز پڑہ
لیجائے۔ اور مخطوبہ ضرورت مباح ہوتا ہے جوئی تم ضرورت کے لیے مباح نہیں ہے۔ اور مردار بقدر رسد رتی کھایا جا
کیونکہ وہ ضرورت کے لیے مباح ہے۔ اور بنگلوں میں کتوں میں پارچے نہیں ہوتے ہیں اور اونٹ اوسکے گرد مٹی سے
ہیں اور پیشاب اور مینگنی کرتے ہیں تو نجاست قلیل ان میں پوشیدہ ہے۔ اور شہر کے کتوں میں یہ نہیں ہے اس لیے
ان میں نجاست قلیل صاف نہیں ہے۔ اور وضو کرنے والے کو جو اہل مستحل لگے صاف ہے اور غیر متوضی کو وہ بھی صاف نہیں ہے
اور شہید کا خون اوسکے حق میں صاف ہے نہ اور کے لیے۔ اور پٹی اسی قدر بدن پر باندھی جائے کہ ضرورت ہے
اور تندرست جگہ پر نہ باندھی جائے۔ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ مجنون کو ایک عورت سے نکاح کر دینا کافی ہے کہ اس میں
رض ہوتی ہے۔ تہذیب جو عذر سے جائز ہو وہ عذر کے جاتے رہنے سے زائل ہو جاتا ہے۔ اسی لیے جب بانی ہر قدرت
ہو تو تم جاتا رہا اس کے سب مسائل معروف و مشہور ہیں۔ ثانیہ ضرر کے ساتھ ضرر زائل نہیں ہوتا ہے اسی لیے شریک
پر عمارت واجب نہیں ہے۔ اور جو شخص عمارت بنانا چاہتا ہے اوسکو کہا جائے کہ تو خراج کر اور جائداد روک لے تا قیمت بنایا
اپنا خرچ لیلو۔ اول جب ہے کہ حاکم کا حکم نہ ہو۔ مدیم حاکم کا حکم ہونا ضروری ہے۔ اور شریک پر تین مسئلوں میں عمارت
پر جبر ہوگا۔ ۱۔ نیچے کی دیوار گر گئی تو تاکہ (علو) بالا خانہ کا ضرر نہ ہو دیوار بنانے کا اوپر جبر ہوگا۔ ۲۔ ایک دیوار دو میں
مشترک ہے یا دوسرے کے کل کڑیاں میں اس لیے اس دیوار کے بنانے پر جبر ہوگا۔ ۳۔ نیچے والے نے جو اپنا گڑھا یا
تو اوپر جبر ہوگا کہ بناے در نہ بالا خانے والے کو ضرر ہوگا۔ اور مولیٰ پر اپنے غلام باندی کا نکاح کر دینے پر جبر ہوگا۔ اور
ایک مضطر دوسرے مضطر کا کھانا نہ کھائے اور نہ اوسکے من میں سے کچھ کھاوے۔ تنبیہ ضرر عام دفع ہو نیکی کے لیے

ضرر خاص کیا جاتا ہے اور کسی کی دیوار جو رستہ پر جب گئی ہو اسکو گرا دیا جائے کہ عام کو ضرر نہ ہو۔ بالغ مائل تر ہر چہ جانور نہ نینی
 مطلقاً اور طبیب جاہل اور مفلس کرایہ دینے والے پر اور سفید پر چہ جانور ہے اور دیوں جو قید میں ہو اسکا مال بھی کچھ قرض میں
 دیا جائے۔ اور جب غلام عینے والا قیدی نہیں ماضی سے کرین تو نزع مقرر کیا جائے۔ منکر (جو غلام جمع کرے) کا غلام حیران ہو گیا
 اور اسکو بچنے سے ممانعت کی جائے۔ اور کپڑہ کے بازار میں تندور نہ لگا جائے دوسری تنبیہ ایک کا ضرر دوسرے سے سخت ہے
 تو بہت ضرر کم ضرر سے دور کیا جائے۔ دین یا اور نفقہ واجب پر حیر کیا جائیگا۔ باپ اور والد کے نفقہ میں قید کیا جائیگا۔ نہ والد کے
 دین میں۔ اگر کسی غضب کر کے اپنی عمارت میں لگائے اور عمارت کی قیمت بہت ہو تو عمارت والا قیمت کڑی کی دیدیگا۔
 اور کڑی کی قیمت بہت ہو تو کڑی والا قیمت عمارت کی دیدیگا۔ زمین غضب کر کے اور عمارت بنائی یا درخت لگائے زمین کی
 قیمت بہت ہو عمارت اور درخت اوکھا تو دین اور زمین واپس کرینگے۔ ورنہ زمین کی قیمت دیدینگے مرغی موتی نگر گئی
 جسکی قیمت زیادہ ہو تو وہ قیمت والی کو نہ مان دیدیگا۔ کیسے گھر میں اونٹ کا بچہ گھس گیا اور بغیر دیوار توڑے کر نہیں
 نکل سکتا ہو اور گائے نے دیگ میں مونہ ڈال دیا اور بغیر توڑے کے نہیں نکلتا ہو تو وہی حکم بالا ہے۔ اور شائع ہوتا ہے
 اگر جانور کے ساتھ مالک بھی ہو تو اسنے بہتر حفاظت افزا دل ہے۔ اگر وہ جانور حلال نہیں ہے تو دیدیگا اور مالٹری توڑی جائے
 اور اس سے اسکی قیمت لی جائے اور جانور حلال ہے تو اسکے بیچ میں دو روایت ہیں۔ اور اگر مالک ساتھ میں ہے یا مالٹری
 نے بچہ زیادتی کی تو جانور والا ارشاد لگا دے نہیں لگا۔ اسکو یہ خوف کہ فلان کی کوٹھری کر گئی تو خود اندر جا کر اپنا سباب
 نکال لے تاکہ کوٹھری والا تلف نہ کر دے یا نہ چپا دے۔ اور اپنے قرض کا جس طرح ہے۔ اگر میرا مینہ ہو کہ بچہ زندہ نکلے گا تو سب کا
 بیٹ بھارتوں چنانچہ امام صاحب نے یہ حکم دیا تھا اور بچہ زندہ نکلا اور اختیار ہا۔ اور موتی نکالنے کے لیے مرغی کا بیٹ
 نہ چرا جائے کیونکہ آدمی کی حرمت بہت ہے۔ اور موتی کی قیمت مرغی والے کے مال میں لازم ہوگی اگر اسکا ترک نہیں ہے
 تو کچھ نہیں ہو۔ قاعدہ راجعہ جب دو فساد جمع ہوں تو وہ اختیار کرتے ہیں کہ جسکا ضرر کم ہو نہ وہ کہ اسکا ضرر اعظم ہو۔ اور
 نماز میں دو امر ہیں فساد و دونوں کا برابر ہے جسے چاہے اختیار کرے اور جو ایک کم اور دوسرا زیادہ تو کم اختیار کرے کہ بے
 ضرورت حرام پر اثر لگا نہیں ہو سکتا ہے۔ بحدہ میں زخم ہوتا ہے ورنہ نہیں تو سجدہ کرے اور رکوع و سجود بیشک اٹار دے
 کرے کہ ترک ہو ورنہ بہت ناز بہت آسان ہے۔ اور جانور پر نفل پڑنے میں بحدہ خود ہی متروک ہے۔ بڑا یا بھلا تو قوت
 پڑھ سکتا ہے نہ کھڑا ہو کر تو بیشک نماز بقدرت پڑھے کیونکہ ترک قوت جائز نہیں ہے۔ اور یہ دونو نماز اگر کھڑے ہو کر حد
 سے یا بے قوت پڑھے تو جائز نہ ہوگی۔ دو کپڑے میں دونوں درہم سے زیادہ نجاست ہے (ہر ایک میں کم اور دوسرے میں
 زیادہ) لیکن رجب سے کم ہے تو جس میں چاہے نماز پڑھے کیونکہ دونو پاک ہیں برابر ہیں اور جو ایک رجب سے کم ہے

کچھ فائدہ دیا کرے۔ قاعدہ سادہ العادۃ محکمہ اسکی صل یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مارا لہ سلون
 حسنا مو عند اللہ حسن جس امر کو سب مسلمان کہ اپنا جائیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اپنا ہو۔ غلطی کہتے ہیں کہ حدیث کی کتابوں
 میں کہیں یہ حدیث مرفوعہ نہیں پائی۔ اور نہ سند ضعیف ہے ہی اور بہت درجہ تک بعد یہ معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ
 مسعود رضی اللہ عنہ کا قول موقوف ہو جو احکم سند میں ہے۔ عادی اور عرف کا ذکر فقہ کے مسائل میں بہت ہی اس لیے اسکو ایک
 اصل مقرر کیا گیا ہے اور اصول میں بحث کی ہے کہ خفیف بدلات الاستعمال والاعادۃ ترک ہوتی ہے۔ لفظ کو معنی موقوف نہ
 اصل سے معنی مجازی میں۔ سبب غلبہ استعمال کے شرعاً لینا استعمال ہے۔ اور معنی مجازی میں عرفاً لینا عادت ہو یا امور متجددہ
 طبائع سلیمہ جو نفوس میں جم جائیں عادت ہے۔ اور (عادۃ) عرف میں قسم ہے۔ ۱۔ عرف عام۔ مثلاً وضع قدم۔ عرف خاص ہر
 طائفہ کی اصطلاح مثلاً مخمین رفع اور ناظرین کے بیان فرق اور جمع اور نقص اور عرف شرعی صلوٰۃ زکوٰۃ حج کے اسکے لغوی معنی ترک
 ہیں۔ اور مار جاری وہ ہو کہ لوگ اسکو مارا جاسی جانتے ہوں اور گنہ میں یگینی بہت وہ ہو کہ اسکو جانچنے والے بہت کہیں
 اور مار کو شیر جو کھائے مارا جاسی کی ہو اسکی راسے پر موقوف ہو کہ مبتلی ہو نہ ہو کہ وہ درود وغیرہ ہو۔ اور جو حیض و نفاس بہت آئے
 تو ایام عادت پر زیادہ ہووے۔ اور نماز میں وہ علم مفید ہے جو عرف میں نہ ہو کہ خارج ہو وہ دیکھا یہ کہ کبے کبہ نماز سے خارج ہے
 اور جو پہل کہ خود گر گئے ہیں اور ٹکا کمالینا۔ اور اتنا کا دو وہ پلاسے پر نہ کر سکتا۔ اور جن زیور کے اسوال میں کہ نفس دار نہیں
 ہوئی ہے عرف کا اعتبار ہی کیل ہو یا زنی ہو۔ اور جب کاکیل زنی ہوا نفس میں ہے اس میں عرف کا اعتبار نہیں ہے۔ اور ہر
 مخصوص میں عرف کا اعتبار نہیں ہو۔ زیور کی خصوصیت نہیں۔ ناف (سرو) عانہ ہر مال اوگنے کی جگہ ستر نہیں ہو کہ نہ مردہ
 وہاں سے (ازاں) نہ بند باندہتے ہیں اور اس عادی کا موقوف کرنا بہت حرج ہے۔ اور یہ بہت خفیف و عید ہے اس لیے
 کہ تعامل جو نفس کے خلاف وہ قابل اعتبار نہیں ہو اور جو عادی ہویم انشاء کا روزہ کر وہ نہیں ہو اور اس سے پہلے دو دن کا روزہ بھی دیر روزہ
 بہت نفل مطلقاً کر وہ نہیں ہوتا۔ راضی ہے کہ جس سے عادت سے نفی ہو کہ عادی کے کتا ہو نہ اس سے زیادہ کہ زیادہ چھٹکاوا میں لگا ہو۔
 حنیافین کہ کما ماسی کہ کما لکما بایرہ لگاؤں مراختا نہ وقت اور کس عرف میں نقطہ وقت کہیں مذکور ہے اور صحت اور قیام ایک عرف
 میں نقطہ ہیں۔ اور اقرار کے جو نقطہ عرف میں ہیں اب یہاں بہت مباحت ہیں۔ اول وہ امر کہ دوبار کرنے کی عادت ہے
 یا ایک ہی بار سے عادت ہے۔ اور اسی پر تنوی ہے۔ قدیم کتا جو شکار قین بارہ گئے تو ہر عادت ہوگی۔ ۳۔ قاضی کے لیے کوئی
 بار یہ ہو یا عادت ہے۔ جمعیت ثانی۔ عادت کا اعتبار جب ہے کہ بہت ہو اور کثرت سے ہو۔ جب نقد کا رواج اور ایلیت
 میں اختلاف ہو تو جس کل برتاو بہت ہو اس پر مزج ہو جائیگی کہ بہت متعارف ہے۔ باجرفے بازار میں کہہ دیا اور ادا نہایت لغو
 مایحتاج کے تصریح نہیں ہوئی تو متعارف برعل ہوگا مثلاً ہر جہ پر کچھ لیتے رہتے ہیں کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے۔ سیکو نہ موقوف

مثلاً مشروط ہو تو یقیناً ہی تو مشتری بے بیان کے تخط بندی کر سکتا ہو۔ اور راجحہ میں بھی بے بیان بیچ سکتا ہے کہ کوئی عقد بے شرط ہو تو یہی ہے اور باعتبار کاتب پر سیاہی و قلم ہے اور درزی پر سوزی تاگر ہے۔ اور کمال پر سمر ہے۔ اور غلام کا کہا کرنا یا لینے والے پر ہے۔ اور جانور کا گمانس نہ کرنا لینے والے پر ہے۔ اگر کرایہ لینے والے پر شرط کر لین تو اجارہ فاسد۔ اور اثنا کا گمانا اور کچھ کو مقدار نہ ہوں ہے عرفاً ذکر رکھنے والے پر ہے (اور ہندوستان میں اتنا کا صرف کمانا واجب ہے) مالک نے جانور کو دانہ گمانس نہ کیا اور وہ بہو کہ سے مرگیا تو مستاجر پر ضمان نہیں ہے۔ رمضان میں مسجد میں شمع بھی نصف و ثلث جل گئے تو باقی انام یا موزن بے اجازت نہیں لے سکتے ہیں گو عرف یہ کہ بے انون لے سکتے ہیں۔ اور مدرسہ میں عیدین اور عاشورہ (اور جمو) ورس فقہ سے (بطالت) تعطیل رہتی ہے۔ اگر یہ تعطیل شرط ہے تو وظیفہ معمولی کچھ کم ہوگا ورنہ جیسا عدالت میں تعطیل ہے مدرسہ میں بھی رہیگی اور قاضی روز تعطیل بھی بیت المال سے اپنا حق اجرت لے گا۔ اور اس زمانہ میں ایام تعطیل بنسبت ایام درس کے بہت ہیں۔ اور اکثر درسیں ملکی لیتے ہیں۔ اور مسجد میں تعطیلات نہیں بن سکتیں۔ فائدہ۔ امام بر حید پر ایک ہفتہ اپنے گھر آرام لے سکتا ہے کہ یہ عادتہ اور شرط خاصا ہے۔ اور جو مدرسہ کہ حدیث شریف کے لیے وقف ہیں گو واقف کی مراد معلوم نہ ہو کہ اوسین علم حدیث مثلاً مختصر ابن الصلاح راہن مثلاً بخاری مسلم یا وہ بحث کہ اس زمانہ میں چاری ہیں۔ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں مدرسہ شیخونیدین یہ درس شرط ہے۔ واقف کی شرطوں کا اجماع ضرور ہے کہ انکی شرطیں مختلف ہوتی ہیں۔ اور ہر شہر میں رواج علیحدہ ہے۔ اہل شام شاگردوں کو حدیث خود پڑھ کر سناتے ہیں اور مصر میں شاگرد پڑھتا ہے۔

فصل عن کاشع سے متعارض ہونا۔ شرع پر عرف غالب ہوتا ہے۔ تم کہ اس کے میں فرش پر یا چھوٹے پر نہیں پڑھو گا اور چراغ سے روشنی نہ لو گا۔ زمین پر بیٹھا یا دیوہ کی روشنی یا حائٹ نہو گا گو اللہ تعالیٰ نے زمین کو فرش اور آفتاب کو چراغ فرمایا ہے اور گوشت کھاؤں گا تو چھلی کھانے سے حائٹ نہو گا۔ گو اللہ تعالیٰ نے اسکو بھی گوشت فرمایا ہے میں جانور پر سوار نہو گا کافر پر سوار ہو احائٹ نہو گا کافر کو اللہ تعالیٰ نے جانور فرمایا ہے۔ ایسا ہی آسمان کو بھی چھت فرمایا۔ ہے میں چھت کے نیچے نہ بیٹھوں گا اور آسمان کے نیچے بیٹھنے سے حائٹ نہو گا۔ ہر کئی مسکون میں شرع عرف پر مقدم ہے۔ تم کہ اس کے میں نماز نہیں پڑھو گا کمانا نہ جواز سے حائٹ نہو گا اور روزہ نہ کوں مطلق اسکا سے حائٹ نہیں ہوتا ہو۔ میں اوس عورت سے نکاح نہو گا صرف دہلی سے حائٹ نہیں ہوتا ہے جینک عقد خاص نہو۔ اور کہا کہ میں اپنی بیوی سے نکاح نہو گا تو دہلی پر حائٹ ہو گا (پر ہندوستان میں نکاح عقد خاص پر ہوتا ہے) تو ہاں دیکھی گی تو طلاق ہے اوسنے نہ دیکھا پر علم ہو گیا طلاق پڑ گئی کہ رویت (دیکھنے سے علم مراد ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و سلم نے فرمایا ہے۔ صومالہ روایتہ و انظر الروایتہ۔ شرع خصوص کی مستثنیٰ ہے اور لغت عموم کا تو شرع پر حمل ہوگا۔ اتار ب
کو وصیت کی تو شرع عاوارث اور والدین اور دل داخل ہو گئے۔ قسم کہاں کہ بانی نر بیون گا اب وہ پانی پیا کہ بالکل تنہا ہو گیا
تو غالب کا اعتبار ہوگا۔

فصل لغت اور عرف معارض ہیں۔ قسم عرف پر مبنی ہے نہ حقیقت لغت پر۔ ردی نہ کہاؤں گا تو اس کے سببی کے رواج
پر ہوگا عصر میں گیموں کی روٹی۔ بٹریٹان میں چاول کی روٹی۔ زبید میں جوار اور باجرہ کی روٹی۔ (دہندوستان کے
گیموں کی روٹی دکن میں جوار کی روٹی۔ رجاڑہ میں باجرہ کی روٹی) اسکے سوا اور کسی اناج کی روٹی کہاے گا تو
حادث ہوگا۔ اور خوشہ میں بے نیت حادث ہوگا جیسا ہوا اور پکا ہوا گوشت ہے نہ گین اور گا جبرہنی چونی۔ اور پیکا ہوا
کچے ہوئے کو نہیں کہتے ہیں۔ اور نہ چاول گئی میں کچے ہوئے اور تیل میں کچے ہوئے کو کہتے ہیں۔ اور سر سے سے مری کا
سرا ملا ہے اور گھر میں نجاؤں گا۔ یہود اور نصاریٰ یا جو جس کے جہاد خانہ میں یا کعبہ میں یا مسجد کہا تو حادث نہ ہوگا۔

تنبیہ۔ ایمان میں عرف پر کئی مسلوں کی بنا ہے۔ یہ قسم کہاے کہ کوئی گھر نہیں ڈالیا کھڑی کا گھر تو مرد یا تو حادث ہو جائیگا
کیونکہ دم اپنے معنی حقیقی پر دلالت کرتا ہے۔ اور لای دخل بیٹا میں دخول سکونت پر دلالت کرتا ہو۔ اور لای اکل کھا کر کھجی
اور چربی اور سرکہ یا تو بھی حادث ہوگا کیونکہ یہ بھی حقیقت میں گوشت میں اور ہر جگہ کے عرف کا اعتبار ہے مثلاً عجم میں جو
عرف ہو اور اس پر احکام مبنی ہو گئے۔ کہا کہ میں گھر میں داخل نہ ہوگا جیت پر چڑھا تو حادث ہوگا پر عجم میں حادث نہ ہوگا کہ وہاں اس کو
داخل نہیں کہتے ہیں۔ محبت اثنیٰ جو عادت کہ بہت جاری اور رائج ہے بمنزلہ شرط ہے۔ یعنی جو عرفا معروف ہو وہ بمنزلہ شرط
شرعی کے ہو۔ دزدی کو سینے کے لیکچرہ دیا یا زگر نیکو کر گئے کے لیے دیا۔ اب اختلاف یہ ہے کہ اجرت مقرر ہوئی ہے یا نہیں
اور عادت یہ ہو کہ بے اجرت کام نہیں کرتا ہے تو یہ عادت بمنزلہ شرط کے ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ (بے تمین) اجرت
نہیں ہے اور ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر وہ صاحب حرفہ کے اوس سے اوس کا کسب اور مزدوری ہے تو اجرت کا مستحق ہے ورنہ
نہیں۔ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر اگر اس کسب اور پیشہ کے ساتھ مشورہ ہے اور زندگی اسی پر تمام ہو تو اس کا قول
قبل ہوگا۔ ورنہ ظاہر عادت کا اعتبار ہے۔ اور امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے۔ اور ہر شخص کا یہی حکم ہے کہ اوسنے کسب اور
مزدوری پر اپنا گزارہ مقرر کر رکھا ہے تو اس کا سکونت بمنزلہ شرط کے ہو۔ اور سراسے میں اور ترنا اور حمام میں جانا اور
دلال کا کام اسی تیاس پر ہے۔ اور معد لا استقلال۔ یعنی جو شے کسب کے لیے مقرر کی گئی ہے اس سب کا یہی حکم ہے
تو امر معدون مثل مشروط ہے تو فتویٰ اس پر ہے کہ عادت بجائے شرط ہو جو صراحتہ مقرر ہوئی ہو۔ دو مسئلہ کا حکم معلوم نہیں ہے۔
عادت ہے کہ فرض لیتے ہیں تو کچھ نہ کچھ اور سپر زیادہ دیتے ہیں تو اس عادت پر جو بمنزلہ شرط ہے فرض دینا جائز ہے

جملہ کلام

کلام خدا

یا نہیں۔ اور عادت ہو کہ کاذب مسلمان کے مقابلہ میں آئے تو اسکو امان دیتے ہیں تو اس وقت سزا ان پر حرام ہے کہ مسلمان کی امانت کریں کہ عادت امام بمنزلہ شرط ہے شکر پکالنے کے لیے جو چاہا کرے اور (فخار) ٹیکرے لال بیٹی نکالنے کی اجازت دی جو تلف ہوگئی اور سب گجہ میں فقیرت ملتی ہے تو بدین حکم کہ معرفت بمنزلہ مشروط شرعی ہے اسکی ضمانت کی گویا تصدیق ہوگئی ہے تو مہنی کی قیمت دیوگا۔ اور عاریت میں شرط ضمان کر لی ہے تو ضمان دیوگا۔ باب نے بیٹی کے لیے جو بیہ ہویا اور اب مدعی ہے کہ عاریت دیا تھا اور گواہ نہیں ہیں اگر عرف ہر ہے کہ باب جو ہر ملک دیا کر تاہی نہ عاریت تو اسکا قول قبول نہیں ہے ورنہ قبول ہوگا۔ اور اگر متوسط درجہ کا آدمی ہے تو بھی اسکا قول قبول ہے۔ اور عورت کے مرنے کے بعد زوج کا قول قبول ہے اور باب گواہ گزار سکتا ہے کیونکہ ظاہر حال زوج کے موافق ہے۔ اور عرف ہر بلکہ کا عرف ہے۔ ح نواب اور تو اعد پر مفتی کو قمر سے دینا جائز نہیں ہے مفتی پر لازم ہو کہ نقل صریح روایت لکھ دے۔ حکم اشیاء ظاہر عادت پر ہے۔ اگر بازار دین میں غالب حلال ہے تو (سوال) احتساب واجب نہیں ہے اگر غالب حرام ہے یا ہر شخص جو پاتا ہے لے لیتا ہو اور حلال حرام میں کچھ تامل نہیں کرتا ہے تو احتساب ہر شے کی گواہی تو اس کے ساتھ اسکا بیان و کسی وغیرہ سب دیوگا۔ حال کلو جہ لینا عرف پر ہے کہ کما تک پہنچا سے دروازے تک یا اندر گھر میں۔ مولیٰ نے اپنا غلام چلا جو کو سونپا کہ کپڑہ بتا سکا دے جب وہ سیکر چکا اور اجرت کیلئے لیے مقرر نہیں ہوئی تھی اب استاد تو مولیٰ سے اور مولیٰ استاد سے اجرت مانگتا ہے تو اس شہر کے عرف پر حکم ہوگا اگر استاد کے موافق ہے تو اس تعلیم کی اجرت مولیٰ استاد کو دیوگا اور اگر مولیٰ کے موافق ہے تو اس غلام کا اجرت مولیٰ استاد سے مولیٰ کو دلائیے۔ اور اپنا بیٹا کام سیکھنے پر دیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اکثر بازار دالے چوکیدار شب کے لیے مقرر کرتے ہیں تو گو کوئی اسپر راضی نہ ہو پر سب اسکی اجرت دینگے۔ جولاہ کو ادھنے کپڑے پر سوت دیا تو برہنا عرف جائز ہے۔ مجتہد اہل وہ عرف معتبر ہے کہ الفاظ کے ساتھ سابق اور قدیم سے جاری نہ ہو نہ وہ کلاب کوئی نکالے۔ جو عرف کہ اب عارض ہوا ہے اسکا اعتبار نہیں۔ اسی لیے معاملات میں عرف کا اعتبار ہے نہ تعلیق میں (اگر زید آئے گا تو میں تیرا قرض دوں گا مثلاً) تعلیق عام رہتی ہے عرف سے خاص نہیں ہوتی ہے۔ مرد نے سفر کا قصد کیا عورت نے اسکو قسم دی کہ کوئی باندھی نہیں لائے۔ اسنے کہا کہ جو جاریہ کہ میں خریدوں آزاد ہو اور اسنے یہ نسبت کی کہ کل سفینہ جاریہ (یعنی کشتی جو جاری ہے) تو اسکی نسبت پر عمل ہوگا اور کوئی باندھی آزاد ہوگی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولہ الجحی والمنشآت فی البحر کالاعلام کہ نہ کہ اسکی جو اس قسم دینے میں ظالم ہو اور وہ مظلوم ہے اور مظلوم کی نیت معتبر ہے۔ حلف دے کہ کل امراۃ انزوج علیک اور اسنے یہ کہا اور نیت ملیٰ رقتیک کی تو نیت قبول ہوگی کیونکہ علیک کے منطوق رقتیک تیری گردن پر تیرے سر پر قہر ہونا نفی ہے۔ اور اگر او میں بھی عرف نہیں ہے کہ اقراض سابق کی خبر دیتا ہے اور عرف غالب پر وجوب مقدم ہے۔ درہم کا

مفتی کو قمر سے

مفتی کو قمر سے

اقرار کیا اب کہتا ہو کہ وہ کوٹھے تھے یا نہ تھے اگر اقرار کرے ساتھ مستطیل کہا ہو تو قول قبول ہے۔ یا اقرار کیا کہ اسباب کی قیمت یا قرض کے لیے ہزار روپہ میں اب کہتا ہے زیور میں متصل کہا یا بعد کہا تو متصل پر قصدین ہوگا اور اقرار کیا کہ غصب یا ودیقہ ہے تو کہا کہ زیور میں تو مطلق قبول ہے۔ اور دعویٰ میں عادیہ نہیں ہے کیونکہ اقرار اور دعویٰ اصل میں مل کر نہیں ہے جو پہلے ہو چکا ہو تو اب اس کے ساتھ عرف لگا ہے تو مفید نہیں ہوگا اور معاملات عقدہ جو فی الحال کے ہیں ان میں عرف جو سابق سے جاری ہو مقرر ہوتا ہے بلکہ میں فقوہ کا رواج مختلف ہو ایک کا رواج غالب ہے تو بے بیان دعویٰ قبول ہوگا کہ کون سکہ کا دعویٰ ہو۔ (دینار حرم) دینار سرخ کا دعویٰ ہے اور بلکہ میں دینار سرخ کے سکے کوئی جن تو بے بیان کہ اس سکے کا دعویٰ ہے دعویٰ قبول نہیں ہے۔ اور بیع میں زیادہ جسکا رواج ہوا دوسرے کا رواج ہو کر حاجت سکے کے بیان کی نہیں ہے اسی لیے مدرسہ میں جو تعطیل کئی مہینہ کی معرفت میں توجہ وقف کہ بعد ہوا ہوا دوسرے حکم ہوگا اور وجود وقف پہلے سے ہے اور دوسرے حکم ہوگا۔ وقف نے شرط کی کہ حاکم نگران رہے اور وقف حاکم شافعی تھا اب حنفی آیا ہے تو اس پر وہ شرط موثر نہ ہوگی کیونکہ شرط مقدم ہو اور یہ متاخر۔ حاکم نے قسم دی کہ جو مفسد بلکہ میں آئے جو خبر دینا جب یہ حاکم بدل جائے اور نیا آئے تو یہ قسم زائل ہو جائے گی حاکم ثانی الملاء نہ دینے پر حاکم ہوگا۔ بلکہ یہ وقف کیا تو حرم شریف مراد ہوگا اور یہ شرط لگا کر حاکم نگران رہے تو حاکم حرم مراد ہے یا حاکم اسکے شہر کا یا قاضی اس جگہ کا کہ وہاں جائیداد واقف موجود ہے چنانچہ قیام ایک بلکہ میں ہوا دوسرا ایک بلکہ میں اور جائیداد دوسری جگہ اور کہہ کہ حاکم نگران رہے تو کون نگران رہے مگر حکم یہ ہے کہ حاکم بلکہ میں نگران رہے اسی لیے مسئلہ اول میں حاکم حرم نگران رہیگا۔ اور اربع یہ ہے کہ حاکم جائیداد و موقوفہ کا نگران رہے کہ وہ اس کے مصالح سے خوب واقف ہو۔ اور جب زمین وقف اس قاضی کے حدود میں نہ ہو تو اس مسئلہ کی تصحیح میں اختلاف ہے۔

تنبیہ احکام میں عرف عام کا اعتبار ہے یا عرف مطلق کا حکم عام عرف خاص سے ثابت نہیں ہوتا ہے اور کوئی کہتا ہے کہ ثابت ہوتا ہے۔ ایک ہزار روپہ قرض لے اور قرض دینے والی نے اسکو اپنے اُمید وغیرہ کی حفاظت پر دس روپہ بلکہ ہوا پر نوکر رکھا اور اُمید کی قیمت بھی اتنی ہی تھی (جب قیمت اور ماہوار مساوی ہے تو حفاظت قرض سے زیادہ رہے جس میں اعتبار ہو) تو یہ نوکر کی صحیح ہے یا نہیں۔ اس میں تین قول ہیں۔ ۱۔ باعتبار عرف خواص بخاری بلکہ کراہت (اجاہ) نوکر در حرم ہو۔ ۲۔ صحیح تو ہے پر کراہت بھی ہو۔ ۳۔ اجاہ عرف عام صحیح ہوتا ہے وہ تو نہیں ہے اس لیے اجاہ فاسد ہو گا تب علمائے اسپر فتویٰ دیا ہو۔ مستقرض نے مقرض کو نوکر رکھا تو یہ حکم بتعارف ثابت ہو گیا کیونکہ یہ بتعارف ایک خاص بلکہ میں ہے کا نہیں ہے۔ عرف عام ہو۔ اور میں صحیح کہتے ہیں یہ موجود اسکے خاص اہل بخاری میں تو بھی بتعارف مطلق نہ چنانچہ وہ نہیں سے خواص جانتے ہیں نہ عام تو اس قدر سے تعارف ثابت نہیں ہوتا ہے۔ اسی لیے ایک شہر والوں نے یہ خوف اور

شہر دن کے دراجم اور ابریشم کے تولنے کے زیادہ وزن کے بیٹ بنائے تو میر جائز نہوگا۔ حال سے کہا کہ اپنے پلہ میں ہمارا غلط عمل تو میر فاسد ہے اجر مثل لازم او گناہ جرمی۔ اور بیسی والے کے پلہ میں لینا بالنس منع ہے۔ اور بیع بالوفا حاجت کی لیے جائز کی گئی ہے تا ربوالینے دینے سے یحییٰ۔ اہل بلخ اجارہ اور دین کے عبادۃ والی ہے کہ انکو جائز نہیں ہے اور اہل بخاری اجارہ طویل تصور کرتے ہیں جو درختوں میں نہیں ہو سکتا ہے تو بالفرد مع ذہاء کے لیے مضطرب ہے۔ اور جس چیز کی تنگی ہوتی ہے اسکا حکم وسیع ہو جاتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ عرف خاص کا اعتبار نہیں ہے۔ مگر بہت مشایخ اسکا اعتبار بھی کیا ہے۔ تو اس اعتبار پر دوکانو میں ایک خلوة بناتے ہیں اسکا ہزار لارم ہو گیا ہے تو یہ خلوة دکان سے متعلق حق ہو گیا ہے تو مالک اسکو خلوة سے نکال نہیں سکتا ہے۔ اور نہ کسی اور کو کہ راہ دے سکتا ہے۔ اور سلطان خوری بخارون کے لیے یہ خلوة بناتے ہیں اور اسکو اونکے او ترنے کے لیے وقف کہتے ہیں۔ چنانچہ عرف خاص میں فقہاء مصر نے یہ طریقہ پایا ہے کہ وظیفہ والوں سے کچھ نہ کچھ لیتے رہتے ہیں۔ اسکو اپنے یہاں تعارف کیا ہے چاہے کہ جائز ہو جائے اگر کچھ لیا تو مالک نہوگا لحوالہ لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ مصر کے کئی مسائل پر عمل کیا ہے ایک یہ ہے کہ گھر کی بیج میں سیڑھی بھی داخل ہوتی ہے کیونکہ گھر کئی درجہ کا ہوتا ہے بغیر اسکے کچھ انتفاع نہیں ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ علمہ اتم واسلم۔

النوع الثانی قواعد کلیہ۔ قاعدہ اولیٰ۔ ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے رفع نہیں ہوتا ہے۔ اجماع اسکی دلیل ہے۔ حضرت ابو بکر نے جو کئی حکم کیے اور حضرت عمر نے اونکے کو خلاف کیا پر انکا حکم نقص نہیں کیا کیونکہ اجتہاد ثانی اجتہاد اول پر قوی نہیں ہے۔ اور اس صورت میں کوئی ثابت نہیں رہیگا۔ پر وقت بدلنے میں بہت تکلیف ہے اور اجتہاد ثانی مثل اجتہاد اول ہے پر اول کے ساتھ قضا فاضی ہوید ہو گئی ہے تو کم درجہ والا نہیں توڑ سکتا ہے۔ اور اول کو سوا سبقت کے اور کچھ ترجیح نہیں ہے۔ اسی لیے قبل کی حجت میں اگر خلا معلوم ہوے تو دوسری طرف نماز پڑھ سکتا ہے یہاں تک کہ چار رکعت چار طرف پڑھ سکتا ہے۔ ایک رکعت ایک طرف پڑھ کر دوسری طرف پھر گیا پھر راکھوئی کہ جب ہر رکعت پہلی پڑھی تھی اور دوسری قبلہ ہے کوئی کہتا ہے پھر جاے کوئی کہتا ہے کہ نہ پھرے۔ قاضی نے کسی کی گواہی فاسق جاگہ رو کر دی اب وہ تو بہ کر کے آیا تو پھر اسکی گواہی قبول فرمائی کیونکہ اب اسکی گواہی قبول کرنے میں ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے توڑتا ہے۔ سوا اول کے اور غلام اور کافر اور انرہے کے اور کبھی گواہی جو کسی سبب سے مقبول ہوئی ہو اور وہ سبب زائل ہو گیا ہو اسی مقدمہ میں قبول ہوگی۔ دو کچھ سے ہیں ایک ناپاک جو معلوم نہیں کہ کونسا ہے اب تجوی کر کے ایک میں نماز پڑھ لے اور بعد نماز معلوم ہو کہ دوسرا پاک ہے تو

نماز پیر نہیں سکتا ہے۔ ایک گواہی گزری کہ اس نے کہ میں یوم الفطر قتل کیا اور دوسری گواہی گزری کہ مقتول اپنی موت
 سے کوئی عین اسی دن مر گیا تو دونوں گواہی ٹوئیں اگر اول گواہی پر حکم قضا ہو کر قتل کیا گیا اور پہرہ دوسری گواہی گزری
 تو اس کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔ اور ایسے ہی دو برتن میں تجری کا حکم ہے اور تیمم کر لیا کہ کوئی برتن میں تجری ہو سکتی ہے بلکہ
 دو نوہ برتن کا بانی پینیک دے اور بالاتفاق تیمم کر لے۔ ایک مقدمہ میں حکم دیا اور پہرہ اس کا اجتہاد بدل گیا تو وہ حکم
 نہیں توڑے گا۔ اگر کوئی اور مقدمہ آوے تو جو اس کی رائے ہو ویسا حکم کرے گا۔ اور اسی لیے مراحہ میں حکم حاکم بے مخالفت
 کتاب و سنت و اجماع منسوخ نہیں ہو سکتا ہے۔ اب اس قاعدہ سے دو مسئلہ نکلتے ہیں۔ ۱۔ تقیم میں جب غلش
 ہو تو ٹوٹ سکتی ہے کیونکہ (مساوات) نہ تھی تو گویا ابتداء ہی صحیح نہیں ہوئی کیونکہ اگر کوئی شرط قضا و قاضی میں
 فوت ہو گئی اور اس سے خطا کی تو بے شک اس کا حکم منسوخ ہوگا۔ ۲۔ امام کی رائے میں ایک بات آمی پہرہ مر گیا یا موتوف
 ہو گیا تو امام ثانی اور دسین مصلحت امور عام کی دیکھے تو بدل سکتا ہے کیونکہ اس میں مصلحت ہے کہ اس کا اتباع ضرور ہے۔
 تنبیہات۔ ۱۔ وثیقہ (فیصل) لکھنے والے ہمارے زمانہ اور اس سے پہلے مقدمہ کے آخر میں بیج ہو نکاح ہو اجارہ ہو وقف
 ہو اقرار ہو۔ یہ کہتے ہیں کہ حاکم نے اس کے موافق حکم کیا تو مراحہ میں منسوخ ہو سکتا ہے اگر خاص ایک مقدمہ میں ہو اور
 مدعی کا مدعا علیہ پر دعوی صحیح دائر ہوا ہو تو منسوخ نہیں ہو سکتا ہے در نہ نہیں کیونکہ شرط قضا و قضاہ میں یہ ہے کہ
 حادثہ اور دعوی صحیح ہو در نہ دعوی ہی جو منسوخ ہو سکتا ہے۔ نہ حکم کہ منسوخ نہیں ہو سکتا ہے اور اسی پر اطلاق ہے۔ شافعی نے
 حکم بیع زمین کا دیا تو ہمسایہ کے شفعہ کا حکم ہوگا اور قاضی حنفی ہو تو ہمسایہ کا شفعہ ہو سکتا ہے۔ ۲۔ (موقوف) وثیقہ لکھنے
 والے کا یہ کہنا کہ حکم صحیح ہے سب شرائط اور دسین پورے میں کافی ہے یا نہیں جواب یہ ہے کہ یہ کہنا کافی نہیں ہے چاہیے
 کہ مقدمہ اور دعوی اور کیفیت حکم سب لکھے اور (مجل) فیصلہ میں کہنا کہ میرے نزدیک ایسا ثابت ہے کہ حواث حکیدہ
 ثابت ہوتے ہیں تو بے تفصیل صحیح کافی ہوگا۔ اور (محاضر) عرضی دعوی اور (سجلات) فیصلہ میں بیان بالقرینہ ہونا
 چاہیے نہ بالاجال صرف علان آیا اور علان کو لایا کافی نہ ہوگا جب تک کہ ہر علان اس علان کو لایا اشارہ نہ ہو اور فیصلہ
 میں گواہی تمام و کمال ہو نا چاہئے اور ثبت غندی لکھنی کافی نہیں ہے جو ادھر دکر ہو ایک تو ایک بلکہ دوسری
 جگہ قعیل کے لیے جاتے ہیں تو دسین جرح نہو۔ ۳۔ اور حکم بالصلحت اور حکم بالموجب ایک چیز ہے۔ وقف میں صرف
 صحت کا حکم دینا کافی نہ ہوگا بلکہ شرائط کی صحت کے حکم دینا چاہیے۔ ۴۔ مذہب میں قول ضعیف اور مرجع عزائم اور مذہب
 مخالف پر عمل اور ضعیف یا نافذ نہیں ہوتا ہے۔ ۵۔ مخالف اجماع عمل نہ چاہیے اور اگر بموجب خلاف نہ چاہیے کہ اس پر اجماع
 ہے۔ ۶۔ خلاف شرط و افاق خلاف نفس ہے اور حکم بے دلیل نافذ نہیں ہو سکتا ہے۔ بے شرط و افاق مسجد میں فرش

نماز

دعوی صحیح

مذہب مخالف پر عمل

نہیں ہو سکتا ہے۔ اور فرارش اجرت نہیں لے سکتا ہے۔ حکم تاضی نے موافق شرع جاری نہیں ہے اسی پر رد ہوگا۔

القاعدة الثانیۃ - اذا جمعت الحلال الحرام غلب الحرام - ایک شے کہ حلال ہے اور حرام بھی ہونے کا گمان ہو تو حرام ہونے کا حکم کیا جائیگا۔ اور جب ایک شے میں حرام ہونے کی دلیل ہو اور حلال ہونے کی دلیل ہو تو حرام ہونے پر عمل کیا جائیگا۔ پر جانہ اولیٰ حدیث ہے کہ بہت محدثین نے روایت کی ہے - عراقی کہتے ہیں کہ اس کی کچھ اصل اور شدید نہیں ہے اور بیہقی اسکو ضعیف کہتے ہیں اور عبدالرزاق کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا یہ قول موقوف ہے۔ اور زلیحی نے اسکو مرفوعاً بیان کیا ہے۔ دو دلیل ایک چیز پر ہیں ایک حرام ہونے کی اور دوسرے مباح ہونے کی تو حرام ہونے پر عمل ہوگا۔ اور اصول میں یہ دلیل ہے کہ نسخ کہ ہونا چاہیے کہ چونکہ اصل پر شے کی اباحت ہو تو باعتبار اصل کے ہر شے مباح ہو اب دلیل برت پیدا ہوئی تو اباحت اصلی نسخ ہوئی اب دوبارہ اباحت کی دلیل پیدا ہوئی تو یہ حرمت نسخ ہوئی تو ایک شے پر دو بار نسخ دار ہو اور جب تک نسخہ جاری ہے تو دلیل نسخ اگر ہے تو موافق اصل کے ہو اور کسی چیز کی نسخ نہیں ہے اب اگر حرم پیدا ہو تو اس پر احتیاطاً عمل ہوگا کیونکہ اب اسکا کوئی نسخ نہیں ہے۔ اور حضرت عثمان سے جو بچا گیا کہ وہ بنیہن باندی خریدی گئیں تو حکم ملک یمن دونوں سے محبت جائز ہے یا نہیں اور ایک آیت تو اسکی حرمت کی ہے اور دوسری آیت اسکی حلت کی ہے تو حضرت عثمان نے جواب دیا کہ ہم حرمت پسند کرتے ہیں۔ دو حدیث ہیں ایک یہ کہ حیض والی سے انزال کے دوسرے مباح ہو اور دوسری یہ کہ سوا محبت کے سب کچھ کر سکو تو اول سے ثابت ہو کہ ناف سے گٹھ تک مساس حرام ہے اور دوسری حدیث سے ثابت ہو کہ سوا محبت کے مساس اسکا بھی مباح ہے تو احتیاطاً اسکے لئے حرمت ہوئی۔ اس پر سوا امام محمد اور امام احمد کے سب کا اتفاق ہے۔ ایک جانور کا باب یا ماعلا ہے اور دوسرا حرام ہے تو ماعلا حرام یہ جانور بھی حرام ہوگا۔ بکری پر کتنا چڑ گیا اور بچہ جو ہوا تو وہ حرام ہوگا۔ اسی لیے کہ باجو گوشت پر بچہ گیا تو حرام ہوا۔ اور جانور ماعلا وحشی جانور پر پڑا اور بچہ ہوا تو وہ ترابی نہیں ہو سکتی بڑ کہ وحشی کا اعتبار ہوگا۔ اور دو کتے معلم اور غیر معلم یا ایک مسلمان کا کتا اور دوسرا مجوسی کا کتا یا ایک پرسم اللہ اللہ اکبر کہا اور دوسرے بدہ کہا ایک شکار بڑا اور وہ مر گیا تو وہ شکار حرام ہے۔ مسلمان کے ہاتھ میں چھری ہو اور اس نے فوج شروع کیا تو مجوسی فساد سکا ہاتھ پڑ کے مرد کی (بھری گئے پر چلائی) اور مسلمان اپنی کمان نہ کھینچ سکا مجوسی فساد اسکی مدد اور کمان دونوں کھینچ کر تیر چلایا تو شکار حرام ہے اور وہ فوج حرام ہے۔ اور شرک باندی سے وطی جائز نہیں ہے کچھ درخت حرم میں ہیں اور کچھ حل میں تو درخت کی ڈالیاں جڑ کے تابع ہیں۔ ۱- جڑ تو حرم میں ہے اور ڈالیاں حل میں ہیں کٹے گا تو قیمت درخت کے دیگا۔ ۲- جڑ حل میں ہے اور ڈالیاں حرم میں ہیں تو فاطمہ پر کچھ سزا نہیں ہے نہ جڑ کو کھانڈنے کے اور نہ ڈالی توڑنے کے۔ ۳- کچھ جڑ حل میں ہے اور کچھ حرم میں ہے اور

قیام حرم میں ہون یا حل میں ہون قاطع پر قیمت واجب ہوگی۔ بکری فوج اور بے فوج والی معلوم نہیں ہوتی ہو اور کچھ عورت
 نہیں رہی کیونکہ چلی ہوئی بونے پر کوئی علامت فوج کی نہیں رہی ہے تو سوا فوجیہ اور اضطرار کے کچھ کمانڈر جائز نہیں ہو۔ اور
 تجربی بھی نہیں ہو سکتی ہے۔ اور فوج کیے ہٹے بہت ہوں تو تجربی ہو سکتی ہے۔ مردار کی چربی تیل میں لگتی تو بے ضرر
 حرام ہو اور بناؤ پر شکار کچھ حرم میں ہے اور کچھ حل میں ہے اگر اسکو شکار کیا تو سزا کا مستحق ہوگا کیونکہ خطر باحتیاط
 ہو اور اعتبار یہ ہے کہ پانوں اگر حل میں اور سر حرم میں ہو تو کچھ سزا نہیں ہے تاکہ کائے کا دودھ گدھے کا دودھ مل گیا
 یا پانی اور پیشاب مل گیا تو تجربی بھی کہنا جائز نہیں ہے۔ اپنی عورت اور اجنبی عورت میں تمیز نہیں ہے بے تو حلال ہوگی
 مبہم طلاق دی کہ میری دو عورت ہیں سے ایک پر طلاق ہے فوج تک کو قیام نکرتے دو نو سے وہی حرام ہے۔ اگر ایک سے
 دلی کر گیا تو دوسری پر طلاق ثابت ہو گئی۔ حالت کفر میں جاہر عورت سے زیادہ تھی اب مسلمان ہو گیا تو جب تک اعتقاد
 نکرتے کہ کس کس کو نکرتا ہے اور کسکو نکالتا ہے وہی حرام ہے اور امام صاحب اور امام بیہ سف فرماتے ہیں کہ نکاح صحاب
 ہو اور اگر اسکے پاس دو بہنیں ہیں یا ما اور بہن میں یا مسلمان ہو تو نکاح باطل ہو گیا اور اسکو اختیار ہے کہ کس جا کو
 نکلتا ہے اور دو بہنوں میں سے کسکو نکلتا ہو۔ اور ما اور بہن میں سے کسکو نکلتا ہے۔ شکار کو تیر مارا دہ پانی میں
 جا پڑا یا چت پر یا سپار پر یا چٹا اور دھان سے جو گرا تو مر گیا تو حرام ہے۔ اور اگر پہلے ہی زمین پر گرا اور مرد تو حلال
 ۱۔ مایا باپ کتابی ہے اور دوسرا جو سی ہے تو اسکا نکاح اور فوج جائز ہے اور اسکو کتابی جان میں گے کیونکہ کتابی فوجی
 سے بہتر ہے تو وہ کتابی کا تابع ہوگا فوجی کا۔ ۲۔ برتن پاک دنیا پاک میں تمیز نہیں ہے اور ناپاک کم میں تو تجربی کر کے
 برتنا جائز ہو اور پاک کم میں تو پانی پینیک دے اور نیم کر لے۔ ۳۔ کچھ کوئی ناپاک ہو اور کوئی پاک ہے (تجربہ) اجتہاد
 جائز ہے پاک بہت ہوں یا ناپاک کیونکہ اول صورت میں شرع عورت کا بدلہ نہیں ہے اور وضو کا حوض تیم ہے۔ اور حال اضطرار
 میں پی بھی سکتا ہو۔ اور جس کچھ کا نام حیر (ریشم) ہے حریم کم ہے یا دونو بانانا برابر زمین اسکا پھنسا حال ہے
 اور بہت تو اسکا حکم معلوم نہیں ہے۔ سفر میں اسکے اور ہر ایون کے برتن مل گئے۔ اور ہر ای سب موجود ہیں اور
 اسکے چاتی اور دکنی چپاتی سے مل گئی تو باضطرار تجربی میں کر لے۔ اور کوئی عالم فرماتے ہیں کہ الٹ کے انیکا انتظار
 کرے۔ تفسیر زیادہ ہو تو محدث ہاتھ لگا سکتے ہیں (مس) اور ترکان زیادہ ہے تو نہیں کر سکتے ہیں۔ ۴۔ بکری نے
 شراب پی لی اور فوراً فوج کی گئی تو بے کراہت حال ہے۔ اگر حرام چارہ چرایا تو نہ گوشت حرام ہے اور نہ دودھ اور
 تقویٰ ترک ہو۔ اور اگر دیر کے بعد وہ بہر چوڑی رکھے تو بکراہت حال ہے۔ ۵۔ مطلق پانی کے ساتھ کوئی پاک
 پس پیو نیز مل گئی تو غالب کا اعتبار ہوگا کہ پانی غالب ہے تو وضو جائز ہے در نہ نہیں۔ ۶۔ عورت کا دودھ پانی یا دوا

یا بکری کے دودھ کے ساتھ مل گیا غالب ہو یا دونوں برابر ہوں تو حرمت ہوگی اور دو عورت کا دودھ ہو تو دونوں سے حرمت ہوگی اب اعتبار غلبہ اور عدم غلبہ کا نہیں رہا۔ ۷۔ یہ بھیجنے والے کا مال اکثر طلال ہے تو یہ لینا جائز ہے اور مال حرام غالب ہے تو جائز نہیں ہے۔ اور جب تک یہ نہ کہے کہ مال طلال ہے میں وارث ہوا ہوں یا میں نے قرض لیا ہے نہ کہا ہے۔ اور بادشاہی (جائزہ) وظیفہ پمید وغیرہ اس جیلہ سے لیتا رہے کہ اپنے حاجات کی خریدین خرید لیا کرے اور اسی مال سے ادا کر دیا کرے بلکہ اس مال پر تجزی کرے اگر دل میں حلت غالب ہے تو یوں کرے اور کہا دے ورنہ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر اپنے دل سے فتویٰ لیا جائے۔ اور جبکہ دل میں تقویٰ اور معافی ہوتی ہے وہ بنور اللہ تعالیٰ اپنی فراست سے حلت اور حرمت کا ادراک کر لیتا ہو۔ ۸۔ اسکے کبوتروں کے ساتھ جنگلی کبوتر مل گئے جو کسی کی ملک نہیں ہیں ان کا کھانا حرام نہیں ہے بکروہ ہر اگر کسی کا نو میں کبوتر خانہ پایا تو اس کی حفاظت چاہئے اور واندانا چاہئے۔ اور کبوتروں کے کبوتر اسکے کبوتروں کے ساتھ مل گئے تو ان کو نہ بکڑے اور اسکا قتال کا حکم مالک کو واپس دیدیوے۔ ۹۔ اسکو یہ گمان ہو کہ بازار میں اکثر معاملہ فاسد ہوتے ہیں اگر حرمت غالب ہے تو نہ خریدے اور خرید لیا تو طلال ہوگا۔ اور دلال جو جوڑ بکوتا ہے ہزار ہر دس لیتا ہو تو یہ جوڑ لینا مباح ہے۔ اور قصائی جو بکری چیتا ہے اور آدمین اپنا حق کچر گوشت لیتا ہے اور حسب عادہ مالک راضی ہوتا ہے تو خریدنا جائز ہے۔ اور (فارم) جو اکیلے دان کے اخذ میں اور جو جوئے میں لیے ہیں خریدنا جائز نہیں ہے۔ شہر میں حلال و حرام مل گئے ہیں تو خریدنا اور لینا جائز ہے جب تک کہ حرمت پر دلیل قائم نہ ہو۔ طلال عورت اور حرام عورت نکاح میں جمع ہوئے تو طلال جائز ہے حرام نکال دے مثل محرم عورت یا جو سی عورت یا بہت پرست عورت یا طلاق والی یا کسی کی زوجہ منکوحہ یا جو کسی کی مدت میں ہو باندی اور حرہ کو ایک عقد میں نکاح کیا تو وہ نکاح ہی باطل ہے حرام خیر ہر باندی تو دس درہم واجب ہو گئے مثلاً وغیرہ اور خلع بھی ایسا ہی ہو اگرچہ ط سے نکاح اور خلع باطل نہیں ہوتا ہے۔ دلی نے یا دوانے ہر مثل سے زیادہ پر نکاح کیا صحیح ہے۔ صنفہ بیع میں حلال اور حرام پر ہوا اور حرام مال نہیں ہے مثل مردار اور فیجہ اور غلام اور آزاد تو چونکہ حرام قومی ہے طلال میں بھی بطلان حرام کر لیا بیع بالکل ناجائز ہوگی اور فی الجملہ یا بہت ہے مثلاً سرکہ اور شراب یا مدبر اور غلام تو فساد غالب ہوگا۔ اور سرکہ غلام یک جائز ہوگا۔ اور ملک اور وقف میں بھی ملک جائز ہے نہ وقف۔ اور مسجد عامر آباد مثل صرہ اور مسجد عامر دیرا مثل مدبر ہے۔ خیار شرط جو تین دن سے زیادہ ہو تو بیع باطل ہے تین دن کے اندر اگر جائز کر لے تو بیع صحیح ہوگی ورنہ نہیں۔ مجول اور معلوم مال کہ بچا مجول کی جہالت سے نزاع پیدا نہیں ہوتی ہے تو سب میں بیع جائز ہے ورنہ نہیں۔ اور اجارہ بھی مثل بیع ہوگا۔ جولا ہر سے کہا کہ اتنی اجرت پر کچرہ اس طول و عرض کا بن دے اور اسے کم طول یا عرض بن

تو مستحق اجرت ہر انہیں اور کس قدر کا۔ یہ حکم کہیں نہیں پایا گیا۔ اور کفالا اور لبراء شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتی ہے۔
 ح۔ اگر لبراء بشرط فاسد ہو جائے ہے۔ اور کرایہ اور ضمان نفقہ میں یہ کہہ سکا کہ ہم ہر مہینے میں اتنا دینگے تو ایک مہینہ کا
 کرایہ اور ضمان نفقہ جاری ہوگا۔ اور ہر شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا ہے۔ اجنبی اور وارث کے لیے وصیت کی
 اجنبی نصف وصیت لیکھا اور وارث بے نصیب۔ قاتل اور اجنبی کو وصیت کیا تو یہی ہی حکم ہے۔ دین کا یا غبن کا اقرار
 اجنبی اور وارث کے لیے کیا تو نہ وارث کے لیے ہوگا اور نہ اجنبی کے لیے۔ گواہی باطل کے ساتھ گواہی جائز بھی باطل ہے
 اپنے حساب کے غما جو ان کے لیے وصیت کیا اب وارث منکر ہیں اور ثبوت وصیت کے لیے وہ دو آدمی گواہ گزرے کہ
 ادنیٰ اولاد اس میں شامل ہے تو یہ شہادت باطل ہے۔ مثلاً گواہی دی کہ اس شخص نے ہماری ما اور غلامی عورت کو
 قذف کیا تھا تو اس عورت کیلئے بھی گواہی جائز نہ ہوگی۔ ہمسایہ کے فقروں پر وقف کیا اور ان میں سے دو گئے گواہی
 دی تو گواہی جائز اور یہ قول امام ابو یوسف کا ہے۔ اور یقیاس قول امام محمد جائز نہ ہوگی کیونکہ ابو یوسف بعض امر کو گواہی
 قبول کرتے ہیں اور بعض میں نہیں کرتے ہیں۔ اور امام محمد اصلاً باطل کرتے ہیں۔ بہائی اور بہن کے دعویٰ پر اس کے
 شوہر اور ایک اور شخص نے گواہی دی تو گواہی بالکل باطل ہے نہ بہن کے لیے نہ بہائی کے لیے اور نہ شوہر کے اور نہ غیر کے
 لیے اس لیے کہ شہادت امر واحد پر جب بعض کے لیے باطل تو کل کے لیے باطل۔ جبکہ لیے اس کی شہادت باطل ہے اور دوسرے
 کے لیے نہیں تو وہ نو کے لیے گواہی باطل ہے۔ عداوت دنیوی سے گواہی قبول نہیں ہوتی ہے۔ عداوت پر قائم ہو یا نہ ہو
 اس واسطے کہ عداوت فسق ہے اور اس کی تجزی نہیں ہوتی ہے۔ دو گواہ ایک موافق وعدہ سے اور دوسرا مخالف گزرے
 گواہی باطل ہے۔ اہل مقدمین ایک ایسا ہے کہ اس کے لیے قاضی قضا نہیں کر سکتا ہے تو باقی کے لیے بھی نہیں کر سکتا ہے
 تمام مہینے کے روزے کی نیت کی تو سو اے اول روز کے اور سب مہینے کی نیت باطل ہے۔ جائزہ میں زندہ اور
 مردہ کی نیت کی تو صرف مردہ کی نماز جائز ہوگی۔ پیشاب کا استنجا پتھر سے کیا اور پھر سو گیا اور اختلام ہو گیا اور ذی نفعی
 اور کپڑے کو لگی تو صرف چیلنے سے پاک نہ ہوگا کیونکہ پیشاب (مذک) چیلنے سے پاک نہیں ہوتا ہے تو منی بھی پاک نہ ہوگی
 اور ذی بھی چیلنے سے پاک نہیں ہوتی ہے مگر جب کہ منی کے ساتھ لگی ہو تو پاک ہو سکتی ہے۔ اپنی زوجہ اور غیر عورت کو
 طلاق دیا اس کی زوجہ پر طلاق ہو جائیگی۔ چار طلاق دی تو تین طلاق ہو جائیگی جو اس کی ملک میں۔ اسنے عاریت لیا
 کہ گردی کرے گا اور جس مقدار پر کہا تھا زیادہ پر گردی کیا یا قدر اور غش اور شہر متھر کر کیا تھا اور اس کے خلاف کیا
 تو ایک (معیر) یا مستیر سے یا مرتن سے ضمان لیا۔ اگر بہت پر گردی کرنے کو کہا تھا اور قیمت مثل سے کم پر گردی کیا
 یا زیادہ پر ضمان لیا کیونکہ خلاف بھی کیا (نہ بضرر) واقف نے شرط لگائی کہ سال بہر سے زیادہ کرایہ نہ دینا اس نے

گواہی خیر میں باطل ہوتی تو کل میں باطل

حلاف نہیں

زیادہ پرکرایہ دیا تو کل مدت میں کرایہ فاسد نہ صرف اس مدت زیادہ میں اسلئے اجارہ مثل بیع ہے اور میں بھی اسی
محققہ جائز نہیں ہے کہ جب بعض عقد فاسد ہو سکے تو کل عقد فاسد ہو گئے۔

تنبیہ۔ اور مسیح موزہ میں اقامت کی بھی دلیل ہے۔ اور سفر کی بھی دلیل ہے تو دلیل سفر غالب ہوگی۔ اقامت مسیح
موزہ کیا اور مدت تمام نہ ہوئی تھی کہ سفر کیا ضرور ہے کہ مدت سفر پوری کرے اور اسکے عکس میں اقامت کی مدت پوری
کرے کیونکہ جانب انحراف غالب ہوتی ہے۔ حضر میں ایک موزہ پر مسیح کیا تھا اور سفر میں دوسرے موزہ پر سفر سے مدت
حضر کا اعتبار ہے۔ احرام باندھا اور کشتی وطن میں واپس آگئی تو مدت اقامت پوری کرے کشتی میں نماز قصر کی نیت
کی اور کشتی وطن میں آگئی تو نماز اقامت پوری کر لگا۔ روزہ کی نیت کی اور سفر پیش ہوا اور دن میں سفر کرنا
پڑا تو افطار کرنا حرام ہے۔

بعض عقداں۔ جو مکمل عقد فاسد

فصل مانع اور مقنن جمع ہون تو مانع غالب ہوگا۔ وقت یا پانی سنن طہارت سے کم رہ گیا تو سنت نہ بجالائے جب
جراحت عو یا خطا یا غمان والے کی اور کسی طرح سے (بدرج معاف ہوگی) اور مرگیا تو قصاص نہ ہوگا۔ جنہی شہید ہوا امام
صاحب فرماتے ہیں غسل دیا جائے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ نہ دیا جائے۔ مسلمان اور کافر مردہ سب ملگے تمیز نہیں
ہوتی ہے کسی کو بھی غسل دیا جائے اور علامت اسلام جیسے ہوا کسی نماز ہو ورنہ نہیں۔ اور علامت کچھ نہ ہو پر مسلمان
بہت تھے تو غسل ہی دیا جائے اور نماز بھی پڑھی جائے۔ اور مسلمانوں کی نماز و دعائیں نیت کی جائے اور مسلمانوں کے
قبرستان میں دفن ہوں اور کفار زیادہ ہوں یا دونوں برابر تو نہ غسل ہے اور نہ نماز اور قبور کفار میں دفن ہوں
ایک کا بالاحاقہ ہے اور دوسرے کا نیچے کا اگر میر ہر شخص اپنی ملک میں تصرف نہیں کر سکتا ہے کہ دوسرے کا حق
اور میں متعلق ہے گو ملک مطلق ہے پر حق غیر مانع ہے۔ اپنے لینے۔ ان میں مرہون میں تصرف نہیں کر سکتا ہے کہ حق
مرہون متعلق ہے اور شے اجارہ میں اجارہ دینے والا تصرف نہیں کر سکتا ہے کہ مستاجر کا حق مانع ہے۔ کیونکہ تاخیر
میں منفعہ زائل ہوتی ہے۔

القواعد الثلاثہ۔ ثواب میں ایثار کرنا لینے دوسرے کو ثواب دینا تربت میں ایثار نہیں ہے اپنے فضل کا پانی
یا اپنا سحر حوت یا اپنی جگہ صف اول کی دوسرے کو دلوے اور منظر کو اپنی جان کا خون ہے پر دوسرے کو اچھا لگانا
دے سکتا ہے۔ ہے کہ اس کی جان بچے۔ ایک نفیر کے پاس درہم ہے اگر اپنی جان پر مبر کر سکتا ہے تو ایثار افضل ہے ورنہ
اپنی ہی جان پر خرچ کرنا بہتر ہے۔

القواعد الرابعہ التالیع تابع۔ تابع رہتا ہے بیان کے نافعہ میں اول۔ اس لیے اس پر حکم مستقل اور رہنا

نہیں ہو سکتا جو حل اپنی ماسے جوائے ہو سکتا ہو نہ ہو۔ اور طریق اور پانی زمین کی بیج کے ساتھ بک سکتا ہو نہ تھا۔ حل کے قتل میں کفارہ نہیں ہے اور حل کی نفی پر لعان نہیں ہے۔ حل بے مکے آزاد ہو سکتا ہو اگرچہ مینہ کے اندر پیدا ہو دے اور اسی شرط پر اس کے لیے وصیت ہو سکتی ہو اور وہ کسی وصیت ہو سکتا ہو اور جانور کے حل کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر سبب مقول بیان کرے تو اس کے لیے مہم بھی ہو سکتا ہے اور زندہ پیدا ہو دے تو وارث بھی ہو سکتا ہے۔ کسی نے حل پر مارا اور وہ نکل پڑا تو غرہ اس کے دارقون میں تقسیم ہوگا۔ (غرہ ویت حل) آدمی میں حل مدت کم ہے کہ ہر مہینہ میں اور جانور میں جو جانچنے والے مدت مقرر کریں تو اس کے لیے مہم ہو سکتا ہے گو سبب مقول اس کے لیے بیان کیا ہو۔ حل کا نسب ثابت ہوتا ہے۔ دیون مدت میں ترک کرے اور عادی دیر سے تو مدت باطل ہو جائیگی کیونکہ مدت دین کی صفت ہو اور صفت موصوف کی تابع ہوتی ہے سو دین سے جدا اس کے لیے حکم نہیں ہو سکتا ہے۔ اور دائل وجودہ ساقط کر دے تو اس کو اختیار ہے کہ اس کا حق ہے۔ (راہن نے بامر من نے) حفاظت رہن کا حق ترک کر دیا تو صحیح ہے۔ دائل نے کفیل کو بری کیا تو صحیح ہے۔ ثانیم متبوع ساقط ہو تو تابع بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ جبکہ نماز خون میں ساقط ہوئی ہو نہ ہو معمولی بھی ساقط۔ وقوف عرفات جس کا ساقط ہو گیا رمی جرات اور فزوفہ میں شب گزاری ساقط ہو گئی کہ ہر اس کے تابع ہیں۔ خراج کے دفتر میں جگانام ہے مثلاً لشکر اسلام اور علماء اور طالب علم اور مفتی اور فقہاء تو اس کے بعد ان کی اولاد کا بھی نام رہیگا تاکہ رغبت ہوئے کیونکہ تکبیر تحریر میں اور تلید میں اپنی زبان ہوتا ہے۔ اور قرآن کی کوثر نہ نہیں ہے اور بروز غرگنا آدمی اپنے سر پر استرہ پھرائے گا۔ تنبیہ اصل جب ساقط ہوئے تو فرع بھی ساقط ہے۔ امیل کو بری کیا تو کفیل بھی بری ہے نہ اس کے عکس۔ فرع ثابت ہوتی ہے گو اصل ثابت نہ ہو۔ کما زید کے جو ہزار روپیہ عہد پر ہیں میں اس کا ضامن ہوں اور عہد اس کا انکار کرتا ہے جب زید دعویٰ کرے گا تو یہ ضامن دیگا نہ عہد زید غلط کا دعویٰ ہے اور عورت منکر ہے مال ثابت نہ ہوگا اور عورت بائن ہو جائیگی۔ بین اپنا غلام زید کے ہاتھ بچا جو اس نے آزاد کر دیا اور زید انکار کرتا ہے غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور مال لازم نہ ہوگا۔ میں غلام کو اوس کے ہاتھ بچا غلام منکر ہے تو غلام باوجود آزاد ہو جائیگا۔ اثباتہ تابع متبوع پر قدم نہیں ہوتا ہے۔ مقتدی امام سے پہلے تکبیر تحریر نہیں کر سکتا ہے اور نہ کوئی رکن پہلے کر سکتا ہے۔ الزابۃ تابع میں ایسی چیز کی حاجت ہوتی ہے کہ اگر کسی میں اس کی حاجت نہیں ہوتی ہے یعنی کسی کام میں منشا ایسے امر کی حاجت ہوتی ہے کہ قضا اس کی حاجت نہیں ہوتی ہے۔ شریک نے اپنا حصہ غلام کا آزاد کر دیا اور دوسرے کا حصہ خریدتا تو جائز نہ ہوگا اور وہ اپنا کسی طرح منتقل بھی نہیں کر سکتا ہے مگر متق نے ضمان ادا کر دیا تو اس کے حصہ کا مالک ہو جائے گا۔ غلام غصب کیا اور غلام بہاگ گیا مالک نے اس سے ضمان لے لیا تو غلام کا

نماز میں ساقط ہو جاتا ہے

ایک ہو گیا اور قصداً خریدار جائز نہ ہوگا اور فضول نے ایک عورت کا ہر نام نہی نکاح کر دیا پھر زوج نے اسکو اپنے نکاح کر کے
 کے لیے وکیل بھی کیا اور کہا کہ میں نے تیرا نکاح کیا ہوا تو دیا تو وہ نکاح نہ ٹوٹے گا۔ یہ فضول نے اسی عورت سے
 ہر اسکا نکاح کر دیا تو نکاح اول فسخ ہو گیا گیہوں کے گون خریدے اور باج و حکم کیا کہ نہ سے یہ قبضہ کرنے سے منع ہوگا
 اور اگر شیلہ و دیگر حکم کیا کہ باج کر اسمن ہر دسے تو صحیح ہے کہ باج مشتری کا وکیل باقبض نہیں ہو سکتا اسبہ اور ضمان
 ہو سکتا ہے۔ بے وکیل کوئی چیز خریدے اور کسی کو وکیل باقبض کیا وکیل نے اپنا اختیار نہایت سادہ طور پر دیا تو وکیل کا
 اختیار نہایت باقی رہا۔ اور اگر وکیل نے وکیل قبضہ کر لیا تو موکل کا اختیار نہایت سادہ ہو گیا اور اسی قاعدہ میں ہے
 کہ ابتداء اسکی اجازت (مثلاً بیع بالیارین) کافی نہیں ہوتی ہے اور اتنا کافی نہ جاتی ہے۔ امام نے قاضی
 کو (خلیفہ) نائب بنانے کا اختیار نہیں دیا تھا پر اسنے کسی کو نائب بنا دیا اور اسنے فیصلے کیے اور اوسین پر قاضی
 ہوئے کی ہے اور قاضی نے اسکے فیصلے جاری بھی کر دیئے تو صحیح ہو گیا۔ وکیل بالبیع و و سرے کو وکیل نہیں کر سکتا
 پر اگر فضول وہی چیز خریدے کہ جسکے عینے کا یہ وکیل ہوا تھا تو اسکو جائز کر سکتا ہے۔ تو بیع فضولی ابتداء جائز
 نہیں ہے اور انتہاء جائز ہو سکتی ہے۔ قاضی کو ہفتہ میں صرف دو دن کام کرنے کا اختیار ہے اس نے اور دو دن
 میں بھی کام کیا اور اسکی نوٹ کے دو دن آگئے تو جائز ہو گیا۔ فاسق ابتداء تا عین ہو سکتا ہے۔ یہ ابتداء
 تھا پر فاسق ہو گیا مغزول ہو جائے گا۔ مافون بہاگ گیا تو اسپر جبر ہوگا اور این کو اجازت دی صحیح ہے۔
 القاعدہ النامستہ۔ امام رعیت پر مصلحت ہے کام اور احکام جاری کرتا ہے۔ جس مقتول کا کوئی ولی نہ ہوگا امام
 قاتل کو معاف نہیں کر سکتا ہے یا قصاص نہ کرے یا صلح کر لے گا کیونکہ امام شفیقت نگران رہتا ہے اور مستحق کے لیے
 معافی میں کچھ شفیقت نہیں ہے۔ حضرت عمر کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے مال پر ایسا مقرر ہوا ہوں کہ تمہیں کے مال
 پر جوہر اتنی مقرر ہوتی ہے جگر حاجت ہوتی ہے تو میں اسی میں سے لیتا ہوں اور بعد فراغت واپس کر دیتا
 اور تو نگرہوتا ہوں تو کچھ نہیں لیتا ہوں۔ اور حضرت عمر نے عمار بن یاسر کو ناز اور جہاد پر بھیجا اور عبداللہ بن
 مسعود کو قاضی کیا اور بیت المال دیا اور عثمان بن حنیف کو زمین کی پیمائش پر مقرر کیا۔ اور انکے لیے ایک
 بکری بیت المال میں سے مقرر کی نصف اور بیٹ عمار کے لیے اور ایک ربع عبداللہ کے لیے اور ایک ربع
 عثمان کے لیے۔ میں اور تم اس مال میں بمنزلہ ولی تمہیں کے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو تو نگرہو تو نہ دے دعت
 کرے کہ نہ دے اور جو فقیر ہے بجاہت دوستوں کہما کے اور خدا کی قسم جس سرزمین میں ہر روز ایک بکری
 بجائے بہت جلد ویران و تباہ ہوگی۔ اسی لیے امام کو اور دن سے زیادہ لینا جائز نہیں ہے اور زیادہ اور

برابر لینا امام کی طرح چہرے پر لپٹنے خواہشوں میں مصروف نہ ہوئے۔ اور اپنی کار پر دوزخ کی آگ سے اور ان کی مددگاروں کے لیے
 وظیفہ کی حاجت دستور مقرر کر کے کہ ان کو کافی ہو دے اور اہل حقوق کو دیکھ کر جو بچے وہ مسلمانوں کو تقسیم کر دے اور جو کم
 ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اوس سے حساب لیگا۔ زلیخ نے مال بیت المال کو چار قسم میں اکر یہ لکھا ہے کہ ہر قسم کے لیے ایک
 بیت مقرر کیا جائے اور ایک دوسرے سے ملنے نہ پائے کہ ہر قسم کا حکم جدا لگانا ہے اور امام پر واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ
 سے ڈرا کر رہے اور ہر مستحق بقدر حاجت دیوے نہ اوس سے زیادہ اب اس میں کمی ہو جائیگی تو اللہ حساب لینے والا ہے۔
 حضرت ابو بکر نے لوگوں کو مال برابر تقسیم کر دیا اور اپنے لوگوں نے اگر کہا کہ تم نے سب کو برابر حصہ دیا حالانکہ ان میں بہت
 ایسے ہیں کہ ان کو فضیلت ہو اور سبقت ہو اور قدامت ہو اگر ان کو بلحاظ ان کی فضیلت دیا وہ دیتے تو بہتر تھا حضرت نے
 جواب دیا کہ فضیلت اور سبقت اور قدامت پر فکر کسی نے جمایا نہیں اور یہ میں نے شیخ کے کہ اوس کا حق ثواب اللہ تعالیٰ پر ہے
 اور میرا معاش ہے اس میں بہ نسبت تو کوئی کمی کے برابر ہی بہتر ہے۔ اور جب حضرت عمر ہوئے تو انہوں نے اہل فضیلت کو
 بہ نسبت اور دینے زیادہ دیا اور کہا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ ۱۰۰ اور
 جنہوں نے اور دینے ساتھ رہ کر کہا کیا برابر نہیں ہو سکتے ہیں سو ہماری اور انصار اور سابق اور قدامت والے
 میں اہل بر میں ہوں یا انہوں چار ہزار درہم مقرر کیے اور جو اپنے کم ہیں ان کو ان کے رتبہ کے موافق مقرر کیا
 عشر اوس کے لیے مقرر کیا کہ اوس کے تحصیل پر عامل ہے جائز ہے غنی ہو یا فقیر ہو۔ اگر وہ فقیر ہے تو جائز ہے سلطان پر
 ضمان نہیں ہے اور اگر تو لگ رہا ہے تو سلطان بیت المال خراج میں سے بیت المال صدقہ کے لیے ضمان دینا مقرر کر
 دیا جائے۔ تنبیہ جو کام امام کا مصلحت پر ہے تو موافق شرع کے ہو تو جاری ہوگا ورنہ نہ ہوگا۔ اور امام جب تک کہ حق ثابت
 نہ ہو کسی کے کچھ نہیں لے سکتا ہے۔ سلطان نے حکم دیا کہ شہر میں سے کچھ زمین پر مسجد کے لیے دو کا میں بنائی جائیں
 یا اپنی مسجد بڑھائیں اگر وہ شہر جاد سے فتح ہوا ہے اور راستہ میں بھی کچھ وظیفہ اور ہرج نہو گا تو ان کو حکم سلطان
 کی تعمیل بجالائینگے اور صلح فتح ہوا ہے تو اوس میں ان کو ان کے حقوق بدستور قائم رہینگے حکم سلطان تعمیل نہیں ہو سکتا ہے
 ایک شخص کے نام پر عطا وظیفہ دفتر شاہی میں لکھا ہوا ہے دینیے چوکر مر گیا آپس میں صلح ہوئی کہ ایک کا نام
 دفتر میں لکھا جائے اور دوسرا بے نصیب رہے اور جب کا نام دفتر میں ہے وہ اس کو کچھ دینا رہے تو یہ صلح باطل ہے
 اور بدل صلح واپس اور عطا اوس کو نہ رہے گا جس کا نام دیوان میں لکھا ہوا ہے۔ کیونکہ عطا امام کے مقرر کرنے سے
 ہوتا ہے نہ اس میں رضامندی سے۔ مگر سلطان اوس شخص کو خریدے تو دوبار حکم کرے کہ مستحق کا محروم کرنا اور غیر مستحق
 کو اس کی جگہ مقرر کرنا۔ تنبیہ۔ قاضی مال غنیمت میں اور ترک اور وقف میں صلح یہ پر کام کرے گا ورنہ صحیح نہ ہوگا۔ وصیت نامہ

کہ ثلث مال سے غلام خرید کر آزاد کیا جائے اور بعد وصیت کے معلوم ہو کہ دو ثلثہ دین میں پڑا ہوا ہے تو قاضی کا غلام خرید
اور آزاد کرنا نہ ہو۔ جسے کوئی وصیت پر عمل متعذر ہو گیا۔ کیونکہ دین کے بعد ایک ثلث ہی باقی ہے۔ وصیت کی کفالت بہر
کے فقر اگر میرے مال میں سے سو روپیہ دینا اور اس شہر میں ایک شخص پر اس کا قرض آتا ہے وہی دانتیک جاسکا
کہ بہت دور ہے اب اس شہر کے قاضی نے قرضدار کو حکم دیا کہ فقرا پر اس کا تقسیم کر دے۔ اور سب قرض فقر کو دینا
تو اس پر وصیت بدستور آتی رہی اور اس پر قرض بھی باقی رہا کیونکہ حکم قاضی ہوا فق شرع نہ تھا جو شرط واقف کے
ملاقات ہو وہ حکم قاضی باطل ہے قاضی نے غیر کو بے کفو سے نکاح کر دیا جائز نہیں ہے۔ دیوار راستہ پر چمک گئی اور
کسی نے مالک کو خبر دی اب قاضی نے مالک کو بری کر دیا مجمع ہوگا۔

قاعدہ سادہ۔ حدود شہریت مانتا ہوتا ہے۔ سیولٹی نے بسند ابن عدی کے بعد ائند بن عباس سے
اور ابن ابی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ جانتا کہ ہر اسکے حدود مانتا کرتے رہو اور ترمذی اور حاکم نے
حضرت عائشہ سے روایت کی ہے کہ مسلمانوں سے حدود جب تک ہو سکے معاف کرتے رہو اگر مسلمان کے لیے کچھ بھی
رستہ رہا تو اس کا رستہ چھوڑ دو کہ امام خلا سے سزا جاری کرے بھر نہیں ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ خطا سے معاف
کروے اور طبرانی نے عبد اللہ بن مسعود سے موقوف نقل کیا ہے کہ حدود اور قتل جب تک کہ ہو سکے معاف کرتے
رہو اور در حدود پر سب علماء کا اجماع ہے اور حدیث متفق علیہ ہے اور ائمہ نے اس کو قبول کر لیا ہے۔ اور شہنہ
ثابت کے مشابہ ہوتا ہے ثابت شہر و قسم ہے مشبہ فی الفضل اسکو شبہہ الاشباہ کہتے ہیں اور شبہیہ الجہل۔
اصل اس کے لیے کہ طاعت اور حرمت میں اسکو شبہہ ہے یا غیہ دلیل کو دلیل جہل لینا اور اسکو ظن ہوا در اصل
نہیں ہے مثلاً اسکو ظن ہو کہ میری بیوی باندی مجھے طلاق دے یا باپ کی باندی مجھے باپ کی باندی یا دادا کی باندی یا دادا کی
کی باندی یا کسی نے اپنی جوہر کو تین طلاقیں دی ہے یا بائیں علی المال بخلع وال یا ام ولد جو آزاد ہو گئی ہو عدت میں
جلال ہے۔ یا غلام نے اپنے مولاک کی باندی کو حلال یا یا مہر میں نے باندی مہر نہ کو حلال جانا یا جس نے کسی کی باندی
کو عاریت لیکر گدی کیا تو اس سب صورتوں میں وہ یہ کہنے کہ میں نے یہ بھلا تا تھا کہ میرے چہرہ حال میں حدود مانتا ہوا اور
جو کہا کہ میں جانتا ہوں کہ یہ میرے لیے حرام ہیں تو حدود واجب ہو گئی۔ وہ خود مرد و عورت یہ کہیں کہ ہم دونوں حرام جانتے
ہیں تو دونوں پر حرام ہے اور جو ایک کہے کہ بکھو طاعت کا ظن تھا اور وہ سر پر کچھ دیکھے تو کسی پر بھی حد نہ ہوگی۔ اور شہنہ
الحل چہ جگہ میں ہے۔ بیٹے کی باندی۔ کناریہ سے مطلق ہائیں بائیں اپنی باندی بیچے اور تسلیم سے پہلے اس سے محبت
کی۔ جو باندی زوجہ کا رہے اور زوجہ کے تسلیم سے پہلے اس سے محبت کر لی۔ اور وہ دہن مشرک ہو۔ اور مرد جو نہ

کہ اسکو مرتن سے محبت کیا ہو۔ ان مواضع میں کو حرمت کا علم ہو تب ہی حد نہیں ہے کیونکہ شبہ پر مانع حد ہے وہ نفس معلوم
 میں ہو۔ اور اسی قسم ثانی میں غلام قانون مدین کی باندی ہو اور کتاب کی باندی بھی ہے اور وہ باندی کہ
 بائع نے بیع فاسد کر کے مشتری کے قبضہ میں دیدی ہو۔ اور حسین مشتری کو اختیار ہو اور وہ اسی کی باندی کہ اسکی
 رضاعی بہن ہو اور استبراء سے پہلے اسکی باندی اور اسکی وہ زوجہ کہ مرتد ہو کر اسپر حرام ہو گئی ہو یا اسکی وہ زوجہ
 کہ اسنے اسکے بیٹے سے محبت کرائی ہو اور اسکی وہ زوجہ کہ اسکی ما کے ساتھ اسنے جامع کیا ہو۔ اور ایک شبہ ایلام
 صاحب نے فرماتے ہیں وہ شبہ فی العقد ہے کہ حرام عورت سے عقد کیا اور محبت کی کو حرمت کا علم ہو تو جس نے بے گواہوں
 کے نکاح کیا اور پھر بھی حد نہیں ہے اسد و جس عورت کی محبت نکاح میں اختلاف ہو وہ بھی شبہ ہے۔ اور دو اکے لیے
 شراب پینا۔ اور حدود کی تعمیل ہو کالت جائز نہیں ہے۔ اور حدود کے اثبات میں وکیل کرنا اس میں اختلاف ہے۔ اور
 اسی حد میں نورتن کی گواہی جائز نہیں ہے اور نہ اس میں قاضی دوسرے قاضی کو خطا بھیج سکتا ہے اور نہ اس میں
 شہادت فروغ کی ہو سکتی ہے۔ اور حد کہ اس میں مدت گزر گئی ہو سوا حد قذف کے گواہی نہیں لیا سکتی ہے۔ پر جب
 عدالت بہت دور ہو تو گواہی لیا سکتی ہو اور شبہ دالے کا اقرار حدود داخلہ میں صحیح نہیں ہے مگر اس میں کہ مال دینا یا مال
 (سرقہ) اور حدود میں قسم نہیں لیا سکتی ہے کہ خوف نکاح ہے کہ قاذف ہو تو شبہ اسکو را کر دینگے اور قسم نہ لین گے
 اور حدود اور قصاص میں کفالت نہیں ہوتی ہے۔ قاذف مقذوف کے اقرار یا زنا پر دو گواہ دو مرد یا ایک مرد اور دو
 عورت لایا تو حد نہ ہوگی۔ اور تین گواہ نہ لایا تو وہ بھی اور گواہ بھی حد ہو گئے۔ اور اپنے باپ دادا کے اور دادا کے
 مال چور نے میں حد نہیں ہے اور زوج زوجہ یا زوجہ زوجہ کا مال چور کے یا غلام مولہ کا مال چور سے یا مولہ غلام کا مال چور سے
 یا اس گھر میں مال چور اسکے اور اس میں آمد و رفت کی اجازت ہے حد نہیں ہے۔ اور جس چیز کی اصل مباح ہو اسکی کچھ مری
 میں حد نہیں ہے مثلاً کھانسی جو گھر میں سے چور ہے۔ چور نے دعویٰ کیا کہ مال مسروق میری ملک ہے گواہ ثابت کیا
 اسکو نفس ظریف کہتے ہیں اور زانی نے دعویٰ کیا کہ یہ عورت میری زوجہ گواہ ثابت نہیں کیا اور جانتا بھی نہیں ہے
 تو حد نہیں ہے۔ تنبیہ قول مترجم۔ حدود میں ایسا ہی مقبول ہے کہ جیسا اور مقدمات حقوق میں اور بہتر ترجمہ عبارت مجلی کا
 بدل ہے اور حدود بدل کلام میں ثابت نہیں ہوتے ہیں جب شہادت علی الشہادۃ اور کتاب القاضی الی القاضی سے
 ثابت نہیں ہوتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ ترجمہ کلام مجلی کا بدل نہیں ہے اور قاضی اسکی زبان ہی جانتا ہے اور
 یہ مترجم جانتا ہے تو مترجم کا بیان نہ بدلا بلکہ اصلاً اوس شخص کا بیان ہے کیونکہ ہم اسکی شناخت سے عاجز ہیں لہذا ترجمہ
 پر مدار کر کے ہے۔ جب اقرار مدعیانہ ہو تو لایا شہادت پر مدار کر رہتا ہے تنبیہ القصاص کا حدود۔ مثل حدود قصاص

حدود قصاص میں کفالت نہیں ہے۔ قاذف نکاح کی قسم نہیں ہے

فی حد

ہو شہر سے ساحل ہوتا ہے اور جسطرح حد وثابت ہوتے ہیں وہ بھی ثابت ہوتا ہے۔ سوتے ہوئے کو نوج کیا اور کما کر میں نے اس کو
 مردہ نوج کیا تھا تو قصاص نہ ہوگا دیت آئے گی۔ اور حکم قصاص ہونے کے بعد قاتل جنون ہو گیا تو قصاص ساقط اور دیت
 واجب کسی نے کہا کہ بھوکھ قتل کروا دیتے قتل کیا تو قصاص نہ ہوگا اور صبح یہ ہے کہ دیت بھی نہ ہوگی۔ میرے غلام کو یا میرے بہن
 کو یا میرے بیٹے کو یا برے باپ کو قتل کروا دیتے کیا تو سوا، غلام کے سب میں دیت ہوگی اور غلام میں کچھ بھی نہیں
 اور چوٹے بیٹے کے قتل میں قصاص ہے۔ قاتل کو یہ علم نہیں ہے کہ دائیں ہاتھ کے لیے مخون الدم ہو مخونہ ہو۔ میں
 آدمیوں نے کئی قتل کیا اور توبہ کر کے یہ گواہی دے کہ دل نے ہکو معاف کیا تو یہ گواہی قبول نہیں ہے پھر دوا گواہ گورین
 تو یہ میرا خون نہیں معاف ہوگا۔ قصاص ہوا سے سات مسئلہ کے مثل حدود ہے۔ ۱۔ قاضی قصاص اپنے علم پر کرتا ہے نہ سزا
 ۲۔ حدود کی وراثت نہیں قصاص میں وراثت ہے۔ ۳۔ حدود میں گو قذف ہو عھ نہیں ہو سکتا اور بھوکھ قتل میں ہو سکتا ہے
 ۴۔ تادی ایام قتل کے شہادت کی مانع نہیں ہے اور حدود میں مانع ہے اور قذف میں بھی مانع ہے۔ گو نکر کے اشارہ
 اور لگنے سے قتل ثابت ہوتا ہے نہ حدود۔ ۵۔ شفاعت مثل میں قبول ہے نہ حدود میں۔ ۶۔ سوا اور عرتوف کے سبب حدود میں
 دعویٰ مرد و زینین کے اور قصاص میں دعویٰ ضرر ہے۔ ۷۔ تبلیغ شہرہ سے بھی تعزیر ثابت ہوتی ہے اسی لیے تعزیر مثل مانع ثابت
 ہوتی ہے اور اودھین طرف بھی ہوتا ہے اور کوئی حکم ہوتا ہے۔ اور شہرہ سے سوا کفارہ افکار کے سبب کفارہ ثابت ہوتا ہے
 قاعدہ سابع۔ عرض آزار پر قبضہ نہیں ہو سکتا ہے اگر کوئی غصب کر لے تو ضمان نہیں ہے گو بچہ ہی ہو کسی کا بچہ غصب
 کر کے لے گیا اچانک یا بخار سے مر گیا یا ضمان نہیں ہے۔ بچل سے یا سانپ کے کاٹنے سے یا میسی جگہ بچانے سے کہ وہ ان
 امراض بخار وغیرہ بہت ہیں مر گیا تو ضمان اطلاق ہے نہ ضمان غصب عاقلہ پر غاصب کے دیت ہے۔ اور جر کیس کا مال تلف کر
 تو ضمان دیگا اور غلام غصب اطلاق میں دونوں ضمان دیگا۔ حرہ سے یا شہرہ کی طی اور جل رہ گیا اور زچگی میں
 مر گئی تو دیت ہوگی۔ حرہ اگر زنا پر راضی ہو گئی تو زانی پر عہ نہیں ہے اور زانی کو کاہتے تو نہ مرے اور نہ دیت ہے ایک
 عورت پر دوعی میں اور وہ ایک کے گھر میں ہو یا ایک نے اوس سے صحبت کی ہے تو وہ ہی مستحق ہو کہ بہر اوس کے عقد کے
 بہت کی دلیل ہے اور زوجہ اور جو اس کے پاس ہو وہ نوج کے قبضہ میں ہے۔ ایک گھر میں عورت ہو اور وہ اس کو اپنی جو رہ
 کہتا ہے اور ایک شخص خارج اس کا مدعی ہے اور عورت اس کی تصدیق کرتی ہے تو حکم گروالی کے لیے ہوگا۔ اس سے حرہ پر
 قبضہ بھلائی نہ ثابت ہو تا ہے۔

تادی ایام وراثت مرد و قصاص

زمانہ زینین ایک عورت مرد و عورت

قاعدہ ثامن۔ جب دو امر ایک شخص کے لئے ہو جیسا کہ مقصود ایک ہی ہو مختلف نہوا ایک دوسرے میں داخل ہو جاتے ہیں۔
 جب حد نفس اور ضمانت یا ضمانت اور عہ میں جہت میں ایک ہی مثل کافی ہے۔ محرم نے سوا نوج کے مسائل کیا اور ایک

ایک روز نماز ادا کر پھر نماز کیا تو صرف جامع کی سزا کافی ہوگی۔ پھر ہر جمعہ صبح معلوم نہیں ہوا۔ مخرج ہے ایک ہی جگہ ہو چکا ہے۔
 دو نماز پھر اور دو نماز کے لحاظ سے لیے تو بالافتقار ایک ہی (دوم) ہوگی (نماز ہوگی)۔ اور کسی جگہ نہیں ہو تو امام غفر
 بھی حکم فرماتے ہیں۔ اور بخیرین ہر ماہ پر دوم اور ہر ماہ پر سوم کا حکم کرتے ہیں۔ ایک عورت یا کئی عورتوں کے ساتھ ایک
 بار طلع کیا اور ہر دو بار کا کیا تو بھی ایک ہی سزا (دوم) ہے۔ مگر وقت کے بعد ایک بار جامع میں (زمانہ) اور نہ ہے
 اور دو بار جامع ہو کر ہی ہے۔ اور عرفات میں مجلس دوم میں ہر دو بار جامع کیا اور حج کر (فرض) نہ کرادہ نہیں ہے۔ نہ جامع
 ثانی پر ایک دم لازم ہوگا اور طالع ثانی (فرض) آج اور کچھ کچھ سزا ہوگی (ہر دو بار جامع فاسد ہے) مسجد میں جا کر نماز فرض
 اور معمولی سنت پڑھی تو تہیۃ المسجد ہی ادا ہوگی۔ اور نہایت اگر طواف فرض اور نماز ادا کیا تو طواف شدہ (دوم) ہی
 ادا ہوگی۔ دراصل ان تمام میں انوار الاولیٰ اور انہیں ہوتا ہے کہ ان دونوں کا مقصد ایک ہی اور ان دونوں کا مقصد
 اور ہے اور مسجد جامع میں اگر نماز ادا کرانی نیت الیہ اور انہیں گاہ پر دو دو جنس میں اور فرض نماز چاہے تو یہی
 تہیۃ الطواف اور انہوں کا تہیۃ المسجد اور ہوا ہے گا کہ اگر وہ رکعت طواف واجب سے اور نماز کے ادا ہونے سے یہ ادا ہوگا
 نہ تہیۃ المسجد اور مجدد تلاوت مجدد نماز میں ادا ہو جائے گا کہ مقصود نہ لگا کا فطیم ہے۔ اور اگر مجدد تلاوت پہلے کر لیا تو جائز
 ہو گیا۔ ایک مجلس میں آیت سجدہ کئی بار پڑھی تو ایک ہی سجدہ کافی ہوگا سو کی ہو تو ایک ہی سجدہ سولہ لازم ہوتا ہے
 کیونکہ سجدہ سہمیں دفعہ ثانی شیطان مقصود ہے اور وہ ایک ہی ہے۔ اور جنابات احرام میں ہتھک حرمت ہر بار پڑھنا
 کی سزا جدا ہے۔ کئی بار نہ لیا یا کئی بار چوری کی یا کئی بار شراب پی تو ایک ہی سزا لازم ہوگی خواہ دو بار کی سزا ایک ہی
 ہو یا جدا جدا ہو۔ اگر نہ سے نہ لیا اور ہر شیعہ سے تو ایک ہی برجم کافی ہے۔ ایک کو باکئی کو ایک مجلس میں یا علی مجلس
 میں وقف کیا تو ایک ہی حد ہے۔ نہ لیا اور کوٹھے مار گئے اور پھر نہ لیا تو دوبارہ حد نہ لگی اور چوڑا اور شراب اور
 چوری سب کام کیے تو ہر ایک سزا جدا ہے کہ سب مختلف ہیں۔ رمضان میں ایک ہی دن سے کئی بار
 محبت کی تو ایک ہی کفارہ ہے اور دو دن کی تو بھی ایک ہی ہے اگر کفارہ نہیں پڑیا ہو اور جو بیٹے کے لیے کفارہ
 دیکھا تو دوسرے دن کے لیے پھر کفارہ دے گا اور دو رمضان کے دو دن میں تو کسی کفارہ سے اجازت ہے۔ اور
 میں شکار کیا تو ایک ہی سزا ہے کہ احرام ایک شہ ہے۔ اور خوشبو کا کپڑہ پہنا تو دو سزا ہیں (ایک کپڑہ کی اور ایک
 خوشبو کی) (یہاں خضاب مندی کا کیا) (یہ جیت ہے کہ خضاب پانی کی طرح ہوتا ہو اور اگر (بلند) دلا ہو تو دو سزا ہیں
 ایک خوشبو کا اور ایک سر ڈالنے کا اور مغرور جس سے ایک دم آتا ہے تو ہر دو آتے ہیں کیونکہ زبان میں
 دو احرام ہوتے ہیں۔ اور نیقات سے بے احرام گزر گیا تو قرآن نہیں پڑھتا۔ ایک شیعہ کے لیے ایک سزا ہے۔ ایک سزا ہے

در لازم ہوگا کیونکہ دلی دوا دایمی ملک پر وارد ہوئی ہے اور مشتبہ الاشتباہ جو تو ہر دلی پر ہر ہے کہ ہر دلی ملک غیر ہے
 اول مثلاً بیٹے کی باندی سے دلی کی اور ثانی مثلاً ایک شریک نے مشترک باندی سے دلی کی۔ باندی سے زنا کر کے اسکو
 قتل کیا تو حد اور قیمت دونوں لازم ہیں کہ وہ قتل جہادہ ہیں۔ ازرحہ سے زنا کیا اور قتل کیا تو حد اور قیمت ہے۔ بالغ بڑے
 سے زنا بے شہر کیا یا زنا بکار کیا اگر وہ بھی راضی تھے تو دونوں پر صرف حد ہے اور نہ بکارت کے لیے کچھ ہے اور نہ جہر ہے
 اور دعوئی شہر ہے تو حد نہیں ہے اور بکارت کا پکڑ حوض نہیں ہے ہر عقلمی نے دلی کا فہان لازم ہوگا اور عورت بیکارہ کیا
 اور دعوئی شہر بھی نہیں ہے تو ادھر حد ہے نہ عورت پر اور نہ ہر بھی نہیں ہے اور دعوئی شہر جو کسی پر بھی حد نہیں ہے
 اور ایسی صفیہ ہو کہ جماع ہو سکتا ہو تو سوا سے سقوط ارش کے اسکا حکم قتل گہر ہے اور جو قابل جماع نہیں ہے اور پیشاب
 نہ روک گیا تو شت دیت بھی ہے اور نہ ہر بھی ہے اور نہ حد نہیں ہے نہ صرف دیت ہے۔ حیثیت کی گئی مثلاً عضو قطع کیا اور پھر تکرار کیا
 تو نہ اصل ہوگا پھر اگر خطا ہو اور زخم عضو چھو یا نہ ہو اور یہ سب صورتیں ہیں۔ کیونکہ قطع عضو کیا اور قتل کیا تو دونوں بائد
 قیمت یا دونوں خلیفین یا ایک عداوت برسر انطا ہے اور ثانی دلی الہر ہر یا بید البرء ہے۔ اور مستعدہ سے شہر دلی کیا تو دوسری
 حد لازم ہوگی حدت تمام فیروزانہ عروسی ہو جو حدت اولی الہر یا کوئی اور ہو کیونکہ مقصود حاصل ہے۔

القاعده التاسعة کلام پر جب تک ہو سکے عمل کرنا بہتر ہے نہ اسکا چوڑا دینا اور نہ لاچار محل چوڑا دینا کیونکہ جب حقیقت
 متعذر ہو تو مجاز لیتے ہیں۔ اس درخت میں سے میں کچھ نہ کھاؤں گا تو جو آدمین پہل وغیرہ پیدا ہوتا ہے اس کے کمانے سے
 حاش ہوگا یا اسکی قیمت کمانے سے تو حاش ہوگا۔ کما کہ آتا نہ کھاؤں گا تو جو اس سے روٹی وغیرہ بنتی ہے کمانے کا حاش
 ہوگا۔ اور اصل درخت یا آٹا کھا یا تو حاش ہوگا۔ اور جو چیز شرعاً یا عادتاً متروک ہے وہ متعذر ہے اور حقیقت اور مجاز دونوں
 متعذر ہوں اور لفظ مشترک ہو اور کسی معنی کو ترجیح نہیں ہو سکتی ہے تو محل ہوگا کہ امکان عمل نہیں ہے۔ اول۔ مثلاً جوڑ
 کہ اسکی جود ہو وہ اپنی باپ کی بیٹی مشہور و معروف ہو اسکو یہ کہتا ہو کہ میری بیٹی تو یہ کہہ سکتی ہے اسپر حرام نہیں ہو سکتی ہے۔ اور
 کافی۔ اپنے مولا کے لیے وصیت کی اور اسکے وہ مولیٰ ہیں جنہوں نے اسکو آزاد کیا اور وہ مولیٰ بھی جنکو اسنے آزاد کیا اور
 تو وصیت باطل ہے کہ اسپر عمل ممکن نہیں ہے۔ اور اگر اسکے آزاد کرنے والے ہیں اور انکے آزاد کرنے والے ہیں تو
 اسکے آزاد کرنے والوں کو وصیت لیگی کہ یہ معنی حقیقی ہیں نہ انکے آزاد کرنے والوں کو اسنے اپنی ایک زوجہ کہہ کر انکو
 باطلاق بڑے بولی کہ میں طلاق کافی ہے اسنے کہا تو حقیقی طلاق میری دوسری زوجہ پر ہے یا اسنے کہا تین تیرا دیر
 اور باقی دوسری پر تو دوسری کو طلاق ہوگی کیونکہ شریعت نے زیادہ کو باطل کیا ہے۔ اسکا واقع کرنا ممکن نہیں ہے
 اپنی جوڑ کو اور اجنبیہ کو طلاق میں جمع کیا تو طلاق کسی پر بھی ہوگی اس طرح اگر صحیح النکاح اور ناسدۃ النکاح کو جمع کیا

توضیح نکاح بر طلاق نہی کی کہ کو فاسدۃ الکام مثل اجنبیہ ہو۔ اپنی اولاد پر وقت کیا اور لاکھ اولاد میں کچھ اولاد کی اولاد ہے تو اپنی ہی وقت ہوگا
 قاعدہ عاشقہ الخراج النعمان۔ یہ حدیث صحیح ہو۔ احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر
 حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں اور کسی نے اس کا سبب بھی بیان کیا ہے کہ ایک غلام کسی نے خریدا اور بہت دن
 تک اس کے پاس رہا پھر اس میں عیب نکلا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر آیا اور ناشی کل حکم فرمایا کہ
 واپس کر دو اب بالغ نے عرض کیا کہ مدت اتنی میرا غلام مشتری کے پاس رہا اور کا خدمت کیا فرمایا الخراج النعمان۔
 خراج بوض ضمان کے گیا۔ خراج غلام (یعنی منفعت پیدا دار) ہو۔ مشتری نے جو اس مدت تک منفعت خدمت لی اور عیب
 پر مطلع ہوا جو بالغ کے پاس تھا اور اس نے ظاہر کیا اب واپس کر کے تمام قیمت بالغ سے واپس لے لے اور منفعت بھی
 حاصل کی کیونکہ وہ اس کی ضمان میں تھا اگر ملاک ہو جائے تو اوس کی ملک ہو جاتی۔ (اور مشتری نے جو اس مدت
 میں غلام کو نفقہ اور لباس دیا وہ بوض اس (خراج) منفعت خدمت کے ہوا) اور جو کچھ کسی خیر میں سے پیدا ہو سکے
 وہ خراج ہو مثلاً درخت کا خراج اس کا پہل ہے اور چوکان کا خراج اس کا دودھ اور نسل (دیغہ) ہے۔ جو زیادہ کہہ جا ہو
 اور حاصل میں سے پیدا نہ ہو وہ بالعیب واپس کرنے کا مانع نہیں ہے مثلاً غلام پیدا دار جو مشتری کے لیے سپرد ہوتی ہے
 اور اس کو مفت ملنے میں کچھ ضرر نہیں ہے کہ وہ بیع کا جز نہیں ہے کہ قیمت اس کا مالک نہیں ہوا بلکہ ایقان (مثلاً نفقہ
 دیغہ) مالک ہوا ہے اور اسی لیے بیع سے حرج حاصل ہوا مشتری کے لیے طالع ہے۔ جیسا حدیث میں ہے مشتری
 کے قبضہ سے جو زوائد منافع بیع سے بائع کے پاس پیدا ہو سے ہیں وہ بائع کے ہیں اور طالع غصب کے منافع کا
 ضمان نہ لگایا کیونکہ خراج ملک پر ہوتا ہے اور غاصب مالک نہیں ہوتا ہے۔ اصل میں یہ رد یہ کفیل کو ادا کر دیا اور کفیل نے
 ابھی قرض خواہ کو نہ دیا تھا تو کفیل جو بیع حاصل کر لیا اس کو طالع ہے۔ بیع فاسد میں بیع میں بائع کو طالع ہوگا مشتری
 کو۔ غصب اور امانت میں بیع غاصب اور امانت دار کو طالع نہیں ہوتا کیونکہ یہ دونوں مالک نہیں ہوتے ہیں۔ وہ اصل
 متعین ہو یا نہ ہو۔ اور اگر فساد ملک ہو تو اس چیز کا بیع طالع ہوگا جو متعین نہیں ہوتی یہ مثلاً نفقہ و اس خبر میں کہ متعین ہوتی ہے
 قاعدہ حادہ عشر۔ جواب میں سوال مذکور ہوتا ہے۔ کسی نے کہا اگر زیادہ اس گھر میں اسے تو اس کی جو رد پر طلاق ہے
 اور اس کا غلام آزاد ہے اور اس پر بیع اللہ کا حج ہے زید سے سنکر کہا کہ (نعم) ان کو تو اس سب پر اس کی قسم ہوگی۔
 اس لیے کہ جواب میں وہ سب داخل ہے جو سوال میں مذکور ہوا۔ اور جو مالک میں نے اس سب کو جائز کیا اور نعم نہ کیا تو
 کچھ قسم نہ ہوئی۔ عورت نے حرد سے کہا کہ میں طلاق نہیں دے لو لاکھ نعم طلاق ہو جائے گی اور یہ کہ مجھ کو طلاق دے دے کہ تم تو طلاق
 نہ کی اس کے کیا گنا تو نے اپنی عورت کو طلاق نہیں دیا تو نے کہا (ہاں) ان طلاق ہو جائی گی کہ مستقام کا جواب ثبات سے ہوتا ہے

اور غم سے ہوگا کہ وہ استغناء کا جواب نفی سے ہوگا کہ اس نعم مطلقیت ان میں سے طلاق نہیں دی۔ کہ اگرچہ یہ سب سے بڑا اور بڑا
میں جھگڑا دیکھنا دیکھنا ہوتا ہے کہ ان پہنچا کہ اس نے تو یہ تو یہ ہے اس پر اس سے سزا دینا ہوگا۔ اور اس نے اپنے مرد کو
کہا کہ مجھ پر تو قسم کھا لے کہ اگر میں یہ چیزوں تو مجھ کو تین طلاق ہو رہے صرف یہ کہ مجھ کو تین طلاق ہے اور پھر نہ کہا تو پھر کہ
جواب سوال کا متفق ہونا تو باتیں ہے یا نتیجہ ہوگا کہ یہ چیز ہوگا۔

قواعد تائید عشر۔ سکتا ہو کہ ان امر لازم نہیں ہوتا ہو۔ اجنبی کو مالک نے دیکھا کہ اس کا مال بیع رہا ہے اور منع نہیں کیا
تو وہ اس کا وکیل ہوگا۔ حاکم نے دیکھا کہ کسی یا مستود تجارت کرنے لگے ہیں اور چپ ہو رہا تو یہ اذن تجارت نہیں ہے۔ اور اگر
دیکھ رہا ہو کہ شہر میں بیچتا ہو اور چپ رہا تو یہ میں باطل ہوگا اور رضامندی نہیں ہے۔ اجنبی اس کا مال تلف کر رہا اور یہ چپ
دیکھتا ہے تو یہ اذن کی اجازت نہیں ہے۔ اپنے غلام کو ایک چیز میں بیچ دیکھا تو اجازت ہوگی۔ اپنی باندی کے کسی کو دلی کر
دیکھا تو وہ ساقط ہوگا۔ کسی کو اپنا مال تلف کرتے ہوئے دیکھ کر چپ رہا پھر اس کا کوئی عضو کاٹ ڈالا (تو اس ساقط ہوگا)
ح کیونکہ اطراف انسان بجائے مال کے ہیں کسی کو اپنا مال تلف کرتے ہوئے دیکھا تو یہ رضامندی نہیں ہے (منفولی ہوگا)
ایک عورت نے غیر کفو سے نکاح کیا اور دلی کتنے ہی مدت چپ رہے تو یہ رضامندی نہیں ہے اور عین کی عورت کتنی ہی
مدت تک چپ رہے رضامندی نہیں ہے۔ اور چپ دیکھنے سے عار میت ثابت نہیں ہوتی ہے۔ اور کئی مسئلہ ہیں کہ ان میں
سکوت بجائے قول صحیح کے ہو۔ ۱۔ دلی نے نکاح سے پہلے یا اس کے بعد اپنی باکرہ بیٹی سے اجازت مانگی اور وہ چپ
ہو رہی تو یہ اجازت ہو۔ ۲۔ اور مرد چپ ہو کر بیٹے کی اجازت نکاح ہو۔ ۳۔ باکرہ بائع ہوئی اور چپ رہی تو یہ بھی
اجازت ہو۔ ۴۔ یہ قسم کھا لے کہ نکاح کر دگی اور اس کے باپ نے نکاح کر دیا کہ یہ چپ دیکھ رہی ہے تو عانت ہوگی۔ ۵۔
جس کو صدقہ دیا وہ چپ ہو رہا تو رضامندی ہو نہ ہو وہ لکھنا سکوت رضائی ہو۔ ۶۔ مویوبہ نے یا مستصدق علیہ نے مالک کے
رہبر و خفیہ کر لیا اور مالک چپ دیکھ رہا ہے تو یہ از صدقہ کامل ہو گیا۔ ۷۔ وکیل چپ رہا تو وکالت ہوگی اور مطلقہ رو
کر لیا تو وہ ہو جائیگی۔ ۸۔ مقرر چپ رہا تو اقرار ثابت اور رد کر دیکھا تو وہ ہو جائے گا۔ ۹۔ مفوض ایذا نے جب دیکھا کہ
اس کو کوئی مال سپرد کر دیا ہے تو تقویٰ میں ثابت ہو (امانت) اور رد کر دیکھا تو وہ ہو جائیگا۔ ۱۰۔ موقوف علیہ کا سکوت قبول
ہے اور رو سے وہ ہو جائے گا۔ ۱۱۔ بیع بالتجربہ میں بائع نے یا مشتری نے کہا کہ میں بیع ثابت کر لی اور دوسرا چپ رہا
تو بیع ہوگی ح بیع بالتجربہ یہ ہے کہ آپس میں بہ اتفاق کر لیں کہ ہم نے بیع کیا ہے اور لوگوں میں ظاہر کر دین پر حقیقت میں
بیع نہیں ہے۔ ۱۲۔ ترک کیا گیا۔ ۱۳۔ مشتری یا قیاسی نے اپنے غلام کو دیکھا کہ معاملات بیع و شرا کر رہا ہے اس کا خیال
جائز ہو۔ ۱۴۔ جس بائع کو حق ہے کہ بیع روک رکھے اس نے مشتری کو دیکھا کہ بیع پر قبضہ کر لیا تو یہ اذن باقی نہیں ہے

سب حرام ہے۔ اور قیدی کو رشیت دیکر چوڑا کرنا اور جو میرہ خوف ہو کہ میری بھوک لگاؤ سکوکھ دینا میری ہی حرام ہے۔
 (حکایت حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں ایک شخص تھے۔ ایک شخص ہم قوم اشعی نسب حاضر ہوا۔ ابنا مال کچھ عرض کیا حضرت نے اسکو پانچ درہم دیے وہ لیکر چلا گیا۔ پھر اسی وقت مطلب آیا اور بہت ثنا کی حضرت نے پچاس درہم دیے وہ لیکر چلا گیا۔ اب اس شخص سے کہا کہ مرد شریف اشعی نسب کو تو پانچ درہم دیے اور اس طرح کی پچاس درہم بہت تعجب ہے حضرت نے فرمایا کہ اشعی کو صرف کفاف کے لیے دیے ہیں اور اسکو اسلئے دیے ہیں کہ اس زمانہ میں دشمن بہت ہیں ہمارے اجداد کی بھوسے خوش ہوتے ہیں بلکہ جو کرواتے ہیں اب اسکو جو پچاس درہم دینے تو میرا دینی تشریف کرتا ہو اور ان پر تحیات اور صلوات اور سلام کہتا ہو اگیا جو دشمنوں کو غم اف کا باعث ہو اس سے فقط ابھرنے کے لیے زیادہ دیا گیا۔) وہی ڈرہم کے قاصب مال لے لیا تو اسکو کچھ دینا چاہئے کہ مال محفوظ رہے۔ جسکے پاس بقدر یہ موجود ہو اور وہ سوال کرتا ہے دیا جاسکا نہ یا جا۔ اس میں تردد ہو تو یہ صدفی کو دیا جا تو میرہ یہ ہے وہ بھی عیب تصور کیا جاسکتا ہے۔ جو کام حرام ہے اسکی خواہش اور طلب بھی حرام ہے ہر درہم میں جائز ہے۔ ۱۔ سچا دعویٰ کیا فرض دار نے انکا کیا تو منکر سے حلف لینا جائز ہے۔ ۲۔ ذمی سے جزیہ لینا حلال کہ اسکو دینا حرام ہے۔

قاعدہ خامس عشر جو شخص دقت سے پہلے کوئی چیز مانگے وہ اسے محرم رہتا ہے۔ اپنے مورث کو قتل کیا کہ میں وارث ہو لگا تو بالکل محرم ہو گیا۔ اپنے عرض موت میں عورت کو تین طلاق دی کہ وارث نہ ہونے پاسے تو وہ وارث ضرور ہوگی۔ فرغواہ نے قرضدار کو قتل کیا تو دین فوراً ادا کرنا واجب ہوگا۔ اپنی جو رد کی محبت اسلئے ناگوار ہے کہ وہ وارث ہوگی اسکو روکے رکھا اب وہ مرغمی تو میرہ اسکا وارث ہوگا۔ غلط کے لیے روکا اور اسنے غلط کرویا تو غلط جائز ہوگا و اسلئے نبی کہ حین آئے نماز نہ پڑھے تو نماز قضا نہ کرے گی۔ سال سے پہلے مال بچہ یا مکہ زکوٰۃ لازم نہ ہوے تو نہ ہوگی۔ فجر سے پہلے پیار ہونے کے لیے دواں یا زہر ہو گیا تو روزہ نہ کرنا جائز ہے۔ اسکا نظیر عریضت میں میرہ ہے کہ فاعل اپنے معمولات پر عمل کرے یا اب اسکی نفی ہو سکتی ہے اور جو پہلے اوتکے اور نفی ہو تو اب معمولات میں عمل نہ کرے گا۔

قاعدہ سہمہ عشر۔ ولایت خاص ولایت عام سے زیادہ قوی ہے اسی لیے قاضی قیام رکے اور انکی کانکال نہیں کر سکتا ہو اور جب انکا کوئی دل نہیں ہو کر سکتا ہے کہ قاضی کا دورم محرم ہو یا اسکی ماہو۔ اور دل خاص قصاص اور صلح اور شقت معاف کر سکتا ہو اور مشورہ کا باپ قصاص اور صلح کر سکتا ہے نہ معاف۔ اور قاضی مثل باپ ہے۔ اور دمی صرف صلح کر سکتا ہو قتل اور نہ معاف۔ مال اور نکاح و نفقہ باپ اور دادا ولی ہیں اور صرف نکاح میں عصبہ اور ماہ اور دورم ولی ہیں اور دمی صرف مال میں ولی ہے۔ ۱۔ باپ اور دادا کی ولایت و صف ذاتی ہے اگر کسی کو

راہ ولایت۔ ولایت عیال و ساری

منزل کریں تو منزل نہیں ہو سکتے ہیں۔ ۲۔ ولایت دکیل غزل ہو سکتی ہے مگر موقوف کر دے یا دکیل خود اپنے کو موقوف کر دے۔ اور موکل کو خبر کر دے۔ ۳۔ اور وصیت سے وصی اپنے کو موقوف نہیں کر سکتا ہے۔ اول ولایت علیا ہے۔ ثانیہ ولایت سفلی ہے۔ ثالثہ درمیان ہے۔ ۴۔ وقف کا ناظر۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ واکت ناظر کو موقوف کر سکتا اور خود اپنے کو موقوف کر دے اور قاضی پہلے اس کی موقوفی کا حکم لگا دے تو موقوف ہو جائے گا۔ ال تیمین وصی ہے تصرف کر سکتا ہو نہ قاضی۔ قاضی تیم وقف بنے طور خیانت موقوف نہیں کر سکتا ہے۔ اور ناظر کے ہوتے ہوئے کو قاضی نے پہلی کو مقرر کیا ہو قاضی وقف میں تصرف نہیں کر سکتا ہے۔

قاعدہ سابعہ عشر۔ جگمان کہ اور میں خطا ظاہر ہو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ عثمانی نماز نہ پڑھی اور اسی خیال سے وقت فجر تک ہو گیا نماز فجر پڑھ لی اب معلوم ہوا کہ وقت میں بہت گنجائش ہے نماز فجر باطل ہوگئی۔ اب اگر وسعت ہے تو عشا بھی پڑھے اور فجر بھی پڑھے اور وسعت نہیں ہے تو فجر اعادہ کر لے۔ گوجمان گمان کہ پانی ناپاک ہے وضو کر لیا اب معلوم ہوا کہ پاک نماز صحیح ہوگئی۔ گمان ہوا کہ یہ شخص نیکو کا مستحق نہیں ہے اور اس کو زکوٰۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ مصرف ہے تو باقی جمع ہو گیا۔ گمان ہوا کہ مصرف زکوٰۃ نہیں ہے اور دیدی اور اب معلوم ہوا کہ وہ غنی ہے یا اس کا بیٹا ہے۔ امام صاحب اور امام محمد جائز کہتے ہیں اور غلام ہے یا مکاتب ہے یا حربی ہے تو جائز نہ ہوگا۔ ۲۔ گمان ہے کہ کپڑہ ناپاک ہے اور نماز او میں پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ پاک ہے تو نماز پھر چڑھ لے۔ ۳۔ گمان ہو کہ بے وضو ہوں اور نماز پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ وضو ہے۔ ۴۔ اس کو خیال ہے کہ وقت نماز ابھی نہیں آیا اور نماز فرض پڑھ لی اور اب معلوم ہوا کہ وقت آگیا ہے تو ان دو صورت میں جائز نہیں ہوگی۔ سوان مسائل میں مکلف کھن کا اعتبار ہے نہ نفس الامر کا۔ اور مسائل میں نفس الامر کا اعتبار ہے۔ جگمان طہارت کپڑہ میں نماز پڑھی یا گمان وقت نماز پڑھی یا گمان وضو نماز پڑھی اب معلوم ہوا کہ یہ سب غلط ہے نماز اعادہ کرے گا۔ ایک عورت سے نکاح کر لیا اور وہ علی نکاح اس کی راسخین نہیں ہے پھر معلوم ہوا کہ محل نکاح ہے تو نفس الامر کا اعتبار ہے۔ اپنے بستر پر عورت دیکھی اس گمان سے کہ اس کی جو رد ہے وہی کرتی ہو گو اندہ ہو جو ہوگی اور اپنی جو رد کو پکارا اور اس عورت نے جواب دیا اور اس کے پاس آئی اور وہی ہوئی تو حد نہیں ہے ح۔ (یعنی اندہ ہے کے پکارنے پر کہہ کہ میں تیری جو رد ہوں۔) بخمال فتویٰ میرا قرار کیا کہ میں نہ وجہ کو طلاق دے چکا ہوں اور حقیقت میں فتویٰ الطلاق نہ تھا۔ اقرار باطل ہے۔ سحر میں کہا تھا کہ آیا اور خیال ہوا کہ فجر طلوع ہوئی تو صرف تفسار ذرا کر لیا۔ کفارہ اور ایسا ہی گمان غروب روزہ کو لیا اور ابھی دن باقی تھا تو صرف نفا ہے نہ کفارہ۔ کچھ سیاح بھی دشمنوں کا حکم لگایا اور نماز خوف پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ کچھ نہ تھا نماز خوف صحیح ہوگئی کہ دشمن کا موجود ہونا شرط ہے۔

مريض نے اس گمان سے کہ میں زندہ نہ ہوں گنج میں نابک کر کے پہنچا ہر تندرست ہو گیا اسب خود گچ ادا کر کے دین گمان کر کے
دیدیا پر مرحوم ہوا کہ دین نہ تھا جو دیا ہو واپس لے لے۔ عورت کو جنسی راجا کو خطاب کیا یعنی یا مطلقہ کہا اور پھر طہم ہوا کہ تو ایک
جو روئے تو طلاق ہوگی۔

قاعدہ ثامنہ عشر۔ جسکے اجزا نہیں ہوتے ہیں اس کے جز کا بیان کرنا ناکل کا بیان کرنا ہے۔ نصف طلاق دوی تو ایک
طلاق کل پڑے گی۔ یا نصف عورت کو طلاق دی تو کل عورت پر طلاق پڑے گی۔ نصف قاتل کو معاف کیا تو کل قاتل
معاف ہوا۔ ایک دل نے معاف کر دیا تو کل معاف ہو گیا اور باقی اولیا کا حق باطل ہو گیا۔ اور اگر ایک نصف سنگ ج پڑا
باندھا تو کل گچ کا احرام ہوگا۔ مضابط۔ کل سے جز زیادہ نہیں ہوتا ہے مجھ تو ایسی ہے کہ میری ماکی بیٹہ تو میرا (ظہار کے لیے)
میرے ہے اور جو کہا کہ تو نسل میری ہے تو میرا (ظہار کے لیے) کہنا ہے۔

قاعدہ ناسعہ عشر (بما شرم) مرکب فعل اور اس کا سبب و دفع میں تو بیا شرم پر حکم پڑتا ہے کیسے کہ کسی کو کون میں ہو کہ
دیدیا تو کون ان کو دے دے کہ وہ اپنے پر کچھ ضمان نہیں ہے۔ چور نے کیسے تھانے سے مال چور یا تو تھانے والے پر کچھ ضمان نہیں ہے۔
کیسے کہ ماہر مرد ہے تو اس سے نکاح کر لے اور بعد ولادت وہ باندی بنی تو اس کے لئے پر ضمان نہیں ہے۔ لڑکے کو
حفاظت کے لیے چہری ہتھیار دیدیا بچے اپنے کو ہلاک کرنا لا تو اس پر کچھ ضمان نہیں ہے۔ ۱۔ امانت دار نے خود چور کو مال
مردیوت بتلایا تو اس پر ضمان ہو کہ اس سے حق حفاظت (جو اس پر واجب تھا) ترک کیا۔ ۲۔ عورت کے دل نے کہا اس
نکاح ہو کہ وہ برہم ہے۔ ۳۔ یا دکیل نے یہ کہا اور اس نے نکاح کیا اور بچہ پیدا ہوا اور اب معلوم ہوا کہ وہ کیسی باندی ہے تو وہ
دلہ کی قیمت مانگے لیگا۔ ۴۔ مرم نے طالع کو نکار بتلایا اس نے نکار کیا اور مرم پر بھی سزا دلائی ہوگی۔ ۵۔ سامی جو
بند و سمایت کر کے اس پر ضمان ہو۔ ۶۔ حفاظت کے لیے چہری بچہ کو دی بچہ اور سپر گرا اور زخمی ہوا تو چہری والے
پر ضمان ہے۔ فائدہ۔ دلی مدعی ہے کہ کوئین میں گر گیا اور کزن بنانے والا کہتا ہے کہ اس نے اپنے کو خود گرا یا تو
(خاتم کوئین والے کا قول ہے) کہ وہ ضمان سے رخص کرنا ہے (مکھیمل ۱۱) محمد فرماتے ہیں کوئین کو تو شہر اور
مشک پھاڑنے پھاڑنے قتل کی رتی کاٹتے پڑا اور خجہ کا دروازہ کوئین پر حکم لگتا ہے۔ اور امام صاحب اور امام
ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ضمان نہیں ہے شکار غلام کی زنجیر قید کو لے لینا۔

واحد قتال اعلم و ملکہ اتم و اسلم و ملکہ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ وسلم

الفصل الثانی جواشبہ و نفاذ کرکافن فوائد ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کو حمد و ثناء کا کافی ہے اور اس کے اولیٰ بندوں پر سلام ہے جو برگزیدہ ہیں۔ میں نے اشبہ و نفاذ کرکافن پر نوع نانی
الایت کی تھی جس میں قریب پانچ سو فائدہ درج ہیں۔ اب میں ادنیٰ کے باریک بردار کرکافن پر مثل جلا و اکثر ترتیب دیتا ہوں
اور چند ضوابط بھی لکھتا ہوں تا بہت فائدہ ہو اور یہ حقیقت میں ضوابط اور استنباطیارات ہیں۔ ضابطہ اور قاعدہ میں
یہ فرق ہے کہ قاعدہ میں بہت اہم کے فروع شامل ہوتے ہیں۔ اور ضابطہ میں صرف ایک ہی یا کچھ مسائل تھے جن میں اصل
کتاب الطہارت۔ اسکی شرطیں دو قسم ہیں۔ اوجوب کی شرطوں میں۔ اسلام۔ عقل۔ جوع۔ عذر۔ ہونا۔ مطلق
پانی طہارت کے لیے کافی ہو جو ہونا۔ اس کے استعمال پر قدرت ہونا۔ حیض اور نفاس نہ ہونا۔ اخیر وقت پر خطاب کا وجوب
ہونا۔ موت کے شرط پانچ ہیں۔ پاک کرنے والے پانی کا استعمال کرنا۔ حیض اور نفاس کا تمام ہونا۔ طہارت کو ایسے اسے
التباس اور اشتباہ نہ ہونا کہ جس سے وضو ٹوٹتا ہے اور ہر امر معذور میں ہوتا ہے۔ اور نہاست پندرہ چیزوں پاک ٹوٹتی
ہے۔ ۱۔ پاک ہو اور ادھار کرکافن بھالیا ہے۔ ۲۔ اور جو نے کو مٹی سے رگڑنا۔ ۳۔ و ہوب سے زمین سوکھ جانا۔ ۴۔
میتل والی چیز کا پھونچنا۔ ۵۔ کڑی کا چھینا۔ ۶۔ جلن پر سے مٹی کا کھینچنا۔ ۷۔ پھینک کر پانی سے بیگے ہو گئے کپڑے سے
پونچنا۔ ۸۔ آگ۔ ۹۔ کسی چیز کی ذات بدلنا۔ ۱۰۔ داغ کرنا۔ ۱۱۔ چوباجوگی میں مر جائے اگر چاہے اپنے تو اس کے
اور اس کے گرد گھی کا نکال نہیکنا۔ ۱۲۔ اور کرکافن سے تھنا۔ ۱۳۔ مسلمان یا سہو و نصاریٰ کا اس جائز کو فوج کرنا
جو فوج کے قابل ہے۔ ۱۴۔ ایک طرف سے پانی آنا اور دوسری طرف سے بہ کر نکال جانا۔ ۱۵۔ زمین کو دھو کر مٹی یا سفیر
ڈالنا کہ اوپر کی مٹی جو ناپاک ہے نیچے ہو جائے اور نیچے کی مٹی جو پاک ہے اوپر آجائے مثل چوبین جونا پاک ہونی میں تقسیم
کر میں تو پاک ہو باقی میں فضا گیموں (کاٹنے میں بیٹوں کے پیشاب سے) پاک ہوتے ہیں مگر انکو تقسیم کیا تو پاک نہ گئے
اور بحقیقت ناپاک ہیں اور انکو کھانا اس سے جائز ہوا کہ یہ یقین نہیں ہے کہ ناپاک کسے حصہ میں گیا ہر طرف شک ہے
(شک پر عمل نہیں ہے) اور سب کو پھر ایک جگہ ڈھیر لگائیں تو سب ناپاک ہے۔ کپڑہ پر سے مٹی کھرچیں تو سوا دوسرے
کے پاک ہو جاتا ہے۔ ۱۔ کپڑہ بنا ہو۔ ۲۔ پیشاب کے بعد میں آسے اور پانی سے زائل نہ کیا ہو۔ سوا چمکا ڈر کے پیشاب
کے سب پیشاب ناپاک ہیں۔ مٹی کے پیشاب میں امتلا ہے۔ اور کرکافن پانی جو نکلتا ہے مثل پیشاب کے ہو۔ اور نہ
کے وقت اونٹ کے منہ سے جو چاک وغیرہ نکلتا ہے وہ مانند میٹھی کے ہے۔ سوار شہید کے خون کے اور سوار کے کتے

ہوئے گوشت کے خون کے اور سوا، رگوں کے خون کے اور سوا، کبھی اور تلی اور دل کے خون کے اور سوا، اور اسکے چوہان کے بدن سے نہ بہے اور سوا سے چمکے خون کے اور سوا، چون کے خون کے اور سوا، مچل کے خون کے جو یہ سب س میں سب خون ناپاک ہے۔ سوا سے پر نہ کی بیٹ کے حلال ہو یا نہ سب بیٹ ناپاک ہے۔ اور جو ہے کی میگنی پاک ہے۔ زندہ کا کوئی جزو بدن جدا ہو اور وار ہے مثلاً کان کشا ہو یا دانت ٹوٹا ہو اسے وہ شخص کہ جس کا ہر عضو جدا ہو اسے اس کو ہر لگا سکتا ہے کہ ادیکے لیے پاک ہے۔ بدن انسان کے کہ اس کو اس طرح وہ نافرور ہے کہ ہاتھ گیلار کے اس ناپاک گت پر رگڑنا اور اس ہاتھ کو وہ نافرور ہر اس کو اس جگہ پر رگڑنا کہ اس سے پاک ہوتا ہے۔ اور جو چیز چوڑی نہا ہے وہ مسکھانے سے پاک ہو جاتی ہے۔ اور بدن انسان اس طرح وہ نافرور ہے کہ اسے مسکھانے کے جو۔ استنجائین (جو صرف ولی سے ہو یا پانی سے ہو) یہ شرط ہے کہ استنجائی جگہ میں بدبو نہ ہے اور جس انگلی سے استنجایا ہے اس میں بھی بدبو نہ ہے اور لوگ اس حکم سے بہت غافل ہیں۔ ایک شخص بے خبر ناپاک پانی سے وضو کرنے لگا اور دو سرا جو اس سے واقف ہے اس کو فرض ہے کہ اس کو اطلاع دیدے۔ (تا وہ ناپاک پانی سے وضو کرے) کیسے کہ کپڑے پر نجاست دیکھی اب اس کو یہ ظن غالب ہے کہ میں اس کو اطلاع دوں گا تو وہ پاک کر لے گا تو اطلاع دینا ضرور ہے ورنہ بدبو سے۔ شور بے میں بدبو ہوگی ناپاک ہو جائے گا۔ کمانا۔ (مدنی وغیرہ) یہ تخیر ہو گیا ناپاک ہے اور حرام ہے۔ اور وہ اور تلی اور گسی میں بدبو ہو تو اس کا کمانا حرام نہیں ہے۔ مرغی بچ ہوئی اور اس کے پراو کاڑھے اور پیٹ پہاڑنے سے پہلے پانی میں ادبالی گئی پانی بھی ناپاک اور مرغی بھی ناپاک کہ اس کے پاک ہونے کی کوئی صورت نہ ہے۔ سوا سے اسکے کہ بلی کھا لے اور کچھ چارہ نہ رہا۔

کتاب اصول فقہ کی بھی نادر شروع کی اور توڑ دہی قضا واجب ہے۔ مگر فرض اور معمولی سنت نیت باندہ کہ توڑ دیکھا تو پورا کرے اس کو گمان ہو کہ اس پر فرض قضا ہے شروع کی اور پھر معلوم ہو کہ نہیں ہے (توڑ سکتا ہے) ایسے آدمی سے اقتدا کرنا کہ پھر حال اس سے کم ہو یا نہ ہے اور اعلیٰ سے اقتدا کرنا ہر حال صحیح ہے۔ اور اپنے برابر سے صحیح ہے۔ مگر مستفادہ مستفادہ کے اور مثلاً مالہ کے اور فضی خشی کی اقتدا نہیں کر سکتا ہے ح نالہ جس کے ایام حادث حیض کم ہو گئے اس کو متحیر اور غیرہ بھی کہتے ہیں۔ فرض رباعی کے اول دور رکعت میں قراءۃ فرض ہے۔ اگر امام نے اول دور رکعت میں قراءت کی اور حدت ہو اور سب کو دور رکعت مانی پر امام کو ریا تو یہ سب سب چار رکعت میں قراءت پڑھے گا۔ مسبوق اپنی باقی نماز کے ادائین حکم منفرد ہے پر نہ کسی کا اقتدا کر سکتا ہے اور نہ کوئی اس کا اقتدا کر سکتا ہے۔ مسبوق اگر نہ سر سے شروع کی نیت کرے صحیح ہے۔ اور مسبوق امام کے ساتھ سجدہ سو کرے گا۔

ح امام نے سلام پھیر دیا مسبوق اپنی نماز پڑھنے کے لئے اٹھا ہوا اب امام کو سہواً دیا اور بعد وسوہ کرنے لگا تو مسبوق اوس کے ساتھ شامل ہو جائے اور بعد اوس کے سلام کے اپنی نماز پوری کر لے اور جو قرات اور قیام کیا تھا وہ سکا پھر اعتبار نہ رہا اور اگر امام کے ساتھ شامل نہ ہوا اور خود اپنی نماز پڑھتا رہا اور بعد ختم نماز سجدہ سو کر لے۔ اور مسبوق بعد اپنی نماز کے تکبیرات تشریف کرتا رہے۔ مسبوق بدون اسکے کہ امام نے حدیث کیا اور اسکو اپنا خلیفہ بنا یا امام نہیں ہو سکتا ہے۔ مسبوق باعتبار حق قرات پہلے اپنی نماز ادا کرتا ہے اور باعتبار تشہد اپنی آخر نماز کا فرض نیت کا اعتبار نہیں ہے۔ پھر جب کہ تیس دن سفر کا قصد کیا اور اٹھنا سفر میں مسلمان ہوا تو بے نیت تصدیق بقصر کر گیا۔ لڑکے نے قصد سفر کیا اور سفر میں بالغ ہو گیا تو قصر کر گیا۔ آیت ہجرت ایک جگہ کہی بار پڑھی تو ایک ہی سجدہ واجب ہے۔ اور آیت پڑھی اور سجدہ کیا اور پھر نماز شروع کی اور راسخین آیت سجدہ پڑھی دوبارہ سجدہ کر گیا۔ تکبیر عید الفصحی اور عیدین تشریق کے لیے اور دشمن اور رازن کے مقابلہ میں اور آگ لگنے میں اور ہر خوف میں پکار کر کہے گا اور ان کے سوا تکبیر ہرستہ کہے۔ نیت بالقلب ہے اور زبان بے عذر ادا سکے تا لم مقام نہ ہوگی۔ بروز جو بعد نماز عصر دعا مقبول ہے۔ امام کی نماز صحیح ہوئی تو مقتدی کی بھی صحیح ہوئی۔ پھر امام نے علماء و قوادیر کے بعد نماز ختم کرنے کے لیے (حدیث کیا اور مسبوق کو خلیفہ کیا امام کی نماز صحیح ہوگئی اور مقتدی کی نماز فاسد۔ مقتدی کی نماز فاسد ہونے سے امام کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔ پرتاری نے جو امی کی اقتدا کی تو دونوں کی نماز فاسد ہوئی۔ امام کو رکوع میں پایا تا کہ رکعت جاتی ہو صاف اخیر میں ہی جمائے۔ صف اول میں ٹہنے سے بہتر ہے نفل تین رکعت شروع کی اور تین رکعت پڑھ کر سلام پڑھ دیا صحیح نہیں ہے لازم ہے کہ دو رکعت ادا کرے۔ فجر کی سنت ہو کر فرض شروع کیا تو پورا کر لے اور سنت کی نقصان نہیں ہے بعد فرض تو سنت میں مصروف و مشغول رہنا دعا کرنے سے بہتر ہے (نماز میں یا بعد نماز) دعا و ماثور سے سورہ فاتحہ پڑھنا بہتر ہے (قدیمہ اخیر میں جو محل دعا ہے) جس ذکر کا عمل جائز ہوا وہ ذکر کرے جب سر (مکوح یا سجدہ سے اٹھ لیا) تو تسبیح کہے اور نہ سمع اللہ لمن حمد کہے۔ ننگے سر نماز پڑھے تو مکروہ نہیں ہے۔ چار رکعت کی سنت معمولی مشاغل میں ہے۔ مگر قعدہ اول میں درود نہ پڑھے اور دوسری رکعت میں ثنا اور اغوش نہ پڑھے۔ مگر چاروں رکعت میں قرات واجب ہے کہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ اور قرات پڑھی جس رد مال وغیرہ سے وضو کی ترمی پونچھے اور پھر نماز اولیٰ ہے کہ نہ پڑھے۔ جس نماز میں واجب ترک ہو یا مکروہ تحریمی کیا ہو اعادہ واجب ہے اور وقت نکل گیا تو اعادہ واجب نہیں ہے۔ امام کے پہلے سرا وٹھایا تو فوراً پھر سجدہ میں جائے۔ اپنے گھر میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھے تو جماعت کا ثواب ہوگا۔ اور محذور ہے تو ہوگا فجر کی نماز کے لیے مسجد میں گیا اور امام نماز پڑھتا ہے تو سنت سے دور سنت پڑھ لے مسجد جامع مسجد سے اگر اوسکا امام عالم نہیں ہے افضل ہے۔ بازار میں گئے لیے مسجد ملے جو اسکی دوکان کے پاس ہے

دن میں افضل ہے اور رات میں وہ محبوب جو اسکے گھر کے پاس ہے افضل ہے سوا نفل کے (نماز فرض و سنت معمولی میں)
سورہ میں ترتیب ہے پڑھے ورنہ مکروہ ہر ح رکعت اول میں سورہ پڑھے تو رکعت ثانیہ میں اسکی متعل سورہ پڑھے
ما کئی سورہ چوڑی پڑھے ایک سورہ بیچ میں نہ چوڑھے۔ سنت فجر میں قدرت قلیل افضل ہے نہ طویل۔ نفل کی (مذہر)
سنت ماننا افضل ہے۔ سنت پڑھ کر باتیں کر نیسے نماز باطل نہیں ہوتی پھر صرف ثواب کم ہوتا ہے۔ مسجد میں اپنے لیے کوئی
جگہ مقرر کرنا مکروہ ہے۔ اسنے جگہ مقرر کی اور کوئی اور وہاں بیٹھ گیا تو اسکو ہٹا نہیں سکتا ہے۔ بکیر جو غور سے ہوا اور
تعلیم نہ نماز شروع نہوگی جھڑ نہ ہوگی۔ تجارت و درس وغیرہ کی فکر سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے اور اسکی غم سے جو
خشوع نہ ہا ثواب کم نہیں ہوتا ہے۔ اور خشوع نہونے سے نماز کا اعادہ کرے۔ امام اور مؤذن کی کیا انتظار کرے مگر شرک کا
انتظار کرے۔ کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اسکی اقتدا گو اسنے اسکی امامت کی نیت کی ہو کر سکتا ہے۔ عورت کی نماز بے
اد اسکے امامت کے صحیح نہوگی اور عیدین اور جمعہ بے نیت بھی صحیح ہے۔ سنت جمعہ پڑھ رہا ہے امام خطیب پڑھ نکلا اور کو پورا
کر لے اور نفل کی نیت باندھی تو توڑ دے۔ حریر میں نماز پڑھ سکتا ہے اور میرا اختیار نہیں ہے کہ نہ پڑھے اور برہنہ پڑھے
اور کپڑا ناپاک ہے اور حریر بھی ہے تو حریر میں نماز پڑھے اور کپڑہ ناپاک ہے اور کپڑہ نہیں ہے تو اختیار ہے وہ کپڑہ لپیٹ
یا مٹکا پڑھ لے۔ مسجد کا میدان شل مسجد ہے اقتدا بے اتصال معنوف جائز ہے۔ اگر امام اور مقتدی میں ایسا رہتا
کہ گاڑی چلتی ہے یا نہر ہے کہ ادھین کشتی چلتی ہے یا جنگل میں خالی میدان ہے کہ ادھین معنوف کی گنجائش ہے تو اقتدا
صحیح نہیں ہے سوا مسجد میں میدان ہے کہ معنوف کی گنجائش ہو تو اقتدا ہو سکتی ہے کیونکہ مسجد صرف ایک ہی بقعہ ہے
امام اور مقتدی میں کوئی چیز مائل ہوگی تو جب تک کہ امام اسکو معلوم ہے اقتدا صحیح ہے۔ اور جو امام متشبہ ہو گیا تو
صحیح نہیں ہے۔ قیدی جو رہا ہو تو مقیم کی نماز پڑھے گا۔ اور دشمن اسکو ایسی جگہ لے گیا کہ وہ وہاں پندرہ دن رہے گا
تو وہ بھی نماز قصر پڑھے گا۔ اور جسکے سر میں درد شقیقہ ہے اشارہ کرے۔ مریض کچھ کھڑا ہو سکتا ہے تو اتنے قی
کھڑا رہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک آئے تو درود پڑھے گو ایک بار بھی کافی ہے۔ سجدہ تلاوت
کے لیے ہاتھ نہ اٹھائے اور اسکے بدلہ خیر بھی نہیں ہے۔ اور نیت تعیین بھی نہیں کی اور امام نے نماز اٹھا دی
آیت سجدہ پڑھی تو رکوع میں سجدہ کر لے اور جہر کی نماز ہو تو اسکے لیے سجدہ کر لے۔ نماز نفل میں عذر اور رکعت اخیر میں
سورہ چوڑا مکروہ ہے اور سو کر گیا تو سجدہ سو ہے۔ اور فرض کی آخر رکعت میں سورہ سو سے پڑھ لے تو سجدہ سو
نہیں ہے۔ وتر میں شافعی کا اگرچہ وہ دو رکعت پڑھ کر سلام نہ پھرے اقتدا کرے۔ طاعت کا کام ارادہ کیا تو بخوف یا
ترک کرے۔ حیات کے لیے فاتحہ فرض کے بعد پڑھنا بدعت ہے۔ امام میں قرآن جبراً پڑھنا مکروہ ہے نہ سرتایہ۔

محدث جلع دھو حیدریت و فقہ کی کتاب لے سکتا ہو۔ (مقرر) چاکو کتاب پر رکنا لکھنے کے لیے مکروہ نہیں ہے ورنہ مکروہ ہے
سوا نماز کے دعا کے لیے وقت مقرر کرنا مکروہ ہے۔ صلوۃ الرغائب اور صلوۃ البراءۃ (شب ہرات کی رات) اور یلیلہ اقصیٰ
مکروہ ہے۔ اور زکوة دینت لے کر اس امام کے ساتھ نماز پڑھنا تو جائز ہے۔ کئی بار سہو ہو تو ایک ہی سجدہ سہو ہے مگر سہو
پر امام کا سوا گل دریا ناگ بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہے۔ فجر کی نماز روشنی میں افضل ہے مگر حجاج مزدلفہ میں تاریکی میں
پڑھنیے۔ مغرب تاخیر کرنا مکروہ ہے اور سفر پر یا دسترخوان پر یا ہو تو مکروہ نہیں ہے۔

کتاب الزکوٰۃ - فقہاء و کتابوں سے جنگ اور سکو حاجت سے غنی نہیں ہے۔ پر اسکی فقر وغیرہ کی کتاب میں
میں بک سکتی ہیں مگر میں جو مسیہ (مثقال) کا وزن ہے اسکا اعتبار ہے فقر خواہ جسکا مفلس پر قرض ہے گو وہ
اترا ہی کرنا ہو فقیر ہے۔ مریض نے اپنی بہن کو زکوٰۃ دیدی اور مر گیا اور صرف پر ادا ہوئی اور جو کوئی اور بھی دیا نہ تھا
تو کافی نہوگی کہ دارث کے لیے وصیت نہیں ہو سکتی ہے۔ کسی اور کا (طعام) گھیر کر صدقہ نظر دیا اور اسنے اجازت دی
اور ضمان بھی دیا تو جائز ہو گیا ورنہ نہیں۔ مامور نے اپنے پاس سے زکوٰۃ دیدی اور واپس لے لی کہ نیت کی تو زکوٰۃ ادا
ہوگی۔ قرض کے نام سے زکوٰۃ ادا کی زکوٰۃ ادا ہوگی۔ نذر والے نے ایک ہی مسکین متعین کر لیا تو اگر کوئی دے سکتا ہے
اور اگر دے نہ سکے جسکی نذرانی ہے متعین کی تو مسکین بھی متعین ہو جائیگا مثلاً کما کہ اس مسکین کو کھانا کھاؤں گا اور
دو مسکین کی نیت کی تو ایک کو بھی دے سکتا ہے۔ سال زکوٰۃ قمری ہو نہ شمسی۔ نبی باشم کو سب صدقہ زکوٰۃ اور اجرت
عمل اور عشر اور کفارہ اور نذر حرام ہے۔ پر نفل اور وقف جائز ہے۔ شک ہو کہ زکوٰۃ دی یا نہ دی تو اب ادا کر کے ادا
وقت عمر بہر تک باقی ہے۔ و وصیت دیکر مہول گیا پر یا تو زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ نوج پر ہر مہول ہے ارادہ نہ ہو
تو زکوٰۃ کا مانع نہیں ہے اور قرض مانع زکوٰۃ ہے۔ ایک فقیر کو بقدر نصاب زکوٰۃ دیدینا مکروہ ہے اور میون اور صاحب
عیال کو دینا مکروہ نہیں ہے۔ دوسرے شہر میں بھیجا مکروہ اور قربات والے کے لیے اور محتاج کے لیے یا طالب علم اور زائد
کے لیے بھیجا مکروہ نہیں ہے۔ اور اہل بدعت کو دینا مکروہ ہے۔ بہن کو دینا اگر مہولی مفلس ہو جائے تو نہیں۔
دلہ الزنی کی گواہی اپنے باپ زانی کے لیے مقبول نہیں ہے اور سوا اسکے کسی مرثیہ ان دونوں میں تعلق نہیں ہے۔
اور دلہ الزنا کو میر باپ زانی زکوٰۃ بھی نہ دیکھا۔ زکوٰۃ بقدر میسر واجب ہے ہر جب سال کے بعد مال تلف ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط۔
اور صدقہ خطر بقدرہ ممکنہ واجب ہے اگر بروز عید مال تلف ہو گیا صدقہ دیکھا جن اثار ب کا نفقہ اس پر نہیں ہے، اور کو زکوٰۃ
دیکھا ورنہ نہ دیکھا۔ زمین کی آمدنی اسکو اور اسکے عیال کو سال بہر کے لیے کافی نہیں ہے، تو صدقہ لے سکتا ہے۔ ہزار
روپیہ اسکے پاس ہیں اور ہزار ہی باس پر قرض ہے صدقہ نہ لیکھا ہر دیکھا تو دینے والے کے لیے کافی ہو جائیگا۔ سال بہر کا

سامان اسکے پاس ہو جو نصاب پر یا جاڑہ کا لباس بگے گرمی میں اسکی حاجت نہیں ہے تو صدقہ لے سکتا ہو۔ نصاب پیشگی زکوٰۃ دیدی۔ اگر فقیر کو دی ہے تو واپس نہ لے لگا اور عامل کو دی ہے تو واپس لے سکتا ہو مگر موجود قائم ہے۔ اور فاضل فقر کو بانٹ دیئے تو مال زکوٰۃ میں سے اسکو دے کر لے گا۔ سوایم کے حل کے بعد انکے حل کے زکوٰۃ دے سکتا ہے نہ حل سے پہلے۔ اور انہ نے شاکر کو زکوٰۃ دی اگر نہ دیا تو یہی وہ اسکی خدمت کرتا رہتا تو صحیح ہے ورنہ نہیں۔

کتاب الصوم۔ ہمیشہ کے روزہ کی نیت کی اور ایک دن کچھ کہا لیا تو اسکا ذخیرہ دیکھا۔ جس میں ن خان آئیگا تو میں روزہ رکھوں گا اور اسدن کہ وہ آیا نفل روزہ کی نیت کی تھی تو پھر روزہ نذر کے روزہ کے لیے قائم مقام ہو جائیگا۔ جو روزہ عورت نے اپنے اوپر واجب کر لیا ہے اسکا شوہر اسکو منع کر سکتا ہے کہ نہ کرے اور خدا نے جو روزہ واجب اسکو اس سے منع نہیں کر سکتا ہے۔ عورت نے بے عذر روزہ سے تقاضا کر دیتا تو اسکا زوج اس کے قضا کر کے سوائے اسکو منع کر سکتا ہے۔ رویت ہال کے لیے گوئے کے قول پر اعتماد ہے۔ نماز میں روزہ کی نیت کی تو نیت صحیح ہے اور نماز کا سد نہیں ہوتا ہے اور ایسی چیز کہانی کہ خدا پر یاد دوا ہو تو اس پر کفارہ ہے ورنہ نہیں ہے۔ فحش بیا تو یہی کفارہ ہے بلکہ یہ بھی گناہ ہے۔ سفر میں اگر خوف جان ہو یا پھر ایسی ہیں کہ وہ لوگ افطار کرتے ہیں اور یہ بھی انکے ساتھ کھانے پینے میں شریک ہو تو افطار کرے ورنہ افطار افضل ہے۔ یوم الشک کا روزہ کر دے اور نفل یا واجب کی نیت کرے تو مکروہ نہیں ہے۔ اور افطار افضل ہے پر اسکو اس دن روزہ کی عادت ہے تو روزہ کر سکتا ہے۔ بے حکم شوہر زوج روزہ نفل نہ کرے گی۔ یا شوہر سفر پر ہے تو یہی رکھ سکتی ہے۔ اجیر بے اجازت مستحب ہے کہ روزہ نہیں کر سکتا، روزہ سے ضرر ہوتا ہے تو نذر نہ مانے۔ مگر نفل کر کے گا جو واجب نہ ہو گناہ چھ روزہ کی نیت نہیں کر سکتا ہے۔ ح مثلاً اگر شراب پیوں تو روزہ رکھوں گا اور واجب پر بھی نیت نہیں ہو سکتی ہے۔ مثلاً حج فرض کی نیت کی تو ایک ہی حج فرض ہوگا۔ ہر مس ہر کی نماز کی سنت مانی اور فرضوں کی نیت کی تو پھر کچھ لازم نہ ہوگا۔ اور میریت مانی کہ مثل فرائض نماز پڑھوں گا تو نماز سوائے فرض واجب ہوگی۔ عبادت میریت کی نیت مانی تو کچھ واجب نہیں ہے۔ نماز کے بعد تسبیحات کی نیت مانی تو کچھ لازم نہیں ہے۔ مرد نے اپنی زوجہ کو عیال کی اجازت دی تو اس سے رجوع نہیں کر سکتا ہے۔ روزہ نفل میں اسکی کہنے دعوت کی تو افطار کر لے گا۔ اور واجب روزہ میں نہیں کر سکتا ہے مثلاً قضا رمضان۔ رمضان میں سفر کیا اور پھر اپنے کسی کام کے لیے گھر پر واپس آیا جو بھول گیا تھا اور یہاں گھانا کھا لیا تو قضا اور کفارہ واجب ہوگا۔ بھول کر کھا رہا ہے تو اسکو اطلاع دینا چاہیے۔ مسافر جس گھر سے اپنا سفر منظر ہو سے اور اپنے اہل کو کہہ دے کہ وہ جس گھر میں وہاں بیویں اور جو خود ہی سب کا نظریہ دیکھا تو جائز ہے۔

ایک کی گواہی پر پورے ۳۰ روزہ رکعتیں کہہ کر نکرین یوم الشکبھی رکعتیں۔ کفارہ ظہار میں برابر روزہ رکھنے کا حکم ہے۔ اب رمضان آگیا تو (متابع) برابر روزہ نہ رکھے گا۔ ورنہ عورت سے جماع کیا یا پھر نثار سے کیا تو اب پھر کفارہ برابر واجب ہے۔ انعام سے بھی کفارہ لازم ہوتا ہے۔ رمضان میں نان، بائی ایسی محنت نہ کرے کہ ضعیف ہو جائے اور صوم مزووری کرے اور باقی آرام کرے۔ اور یہ کہنا کہ مجھ سے نہیں ہو سکتا ہر باطل بکد جاڑہ میں دن چوٹا ہوتا ہے۔ (روزہ رکھ کر) طلوع فجر پر کھالیا تو کفارہ واجب ہو گا کیونکہ او سکولطع فجر ظن بھی ہے۔

کتاب الحج۔ فاعل کی تعداد سے صاف نفل متعدد لازم آتا ہے۔ اور صاف محل تعدد فاعل سے متعدد نہیں ہو سکتا پھر شفا دو محرمون نے شکار کیا تو دونوں پر سزا ہوگی۔ اور دو حلال نے کیا تو ایک ہی سزا ہے۔ جیسا حقوق العباد میں تعدد لازم ہوتا ہے۔ دو آدمیوں نے قتل کیا تو دونوں پر قصاص ہوگا۔ جتنی دفعہ جماع کر لیا اتنی دفعہ دم دیگا۔ اور ایک ہی مجلس ہوگی تو ایک ہی دم واجب ہوگا۔ سوائے اپنے ہی متعدد اور ہمدی قرآن اور ہمدی نفل کے اور ہمدی میں سے نہ کہائے۔ نفل متعدد دینے سے نفل حج افضل ہے۔ حج میں گدھے پر سوار نہ کر دہ ہے اور نہ پر سوار ہو کر ونا مسک اور نہ گدھا نہ تیرا (ایسا) (بٹ) لنگر خانہ یا مسافر خانہ بنانا کہ مسلمان آرام پائیں حج ثانی سے نفل حج افضل ہے۔ راستہ میں اماں یا درمیان سے ہے تو حج فرض ہے ورنہ نہیں۔ والدین کی خدمت بجالانے سے حج نفل اور اگر نفل افضل ہے۔ اور حج نفل سے خدمت والدین افضل ہے۔ آپ اسکی خدمت کا محتاج ہو تو اسکو حج کے لیے نکلنا جائز نہیں ہے۔ سعید ابن المسیب (جو تابع اکبر میں) اور ابیہا قول آمد حدیث میں مقبول ہے) شروع عشرہ پر حجامت نہ نہ راتے تھے۔ اور عبد اللہ بن ابی اسیر کہتے ہیں کہ جماعت سست اور قدرت تاثیر کرنا نہ چاہیو۔ ورنہ فقیر اور غنی سب فقیر ہو جاتے۔ لے سکے پاس بجزار و درم میں اور غلبہ شہوت کا خوف ہے تو حج واجب ہے اور حج کے لیے نکلنے کے وقت نکلے کرے اوس سے پہلے کرے تو جائز ہے۔ کسی مردہ کی طرف سے جو حج کو چلا اور یا پنا مال دے سکے مال سے ملا دیا جائز ہے۔ میت کا مال لیکر تجارت کی اور فائدہ پیدا ہوا اور میت کے لیے حج کیا تو میت کا حج نہوگا اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ہو جائے گا۔ محرم وہ ہے کہ جس سے کہیں نکاح جائز نہ ہو۔ لڑکا اور فاسق اور جو کسی بھی اپنی مادہ وغیرہ کے محرم میں۔ مامور بالحق ایک سال تاخیر کر کے حج کرے تو ضمان نہ لگا۔ اور یہی سال متعین کر دیا ہے تو بھی تاخیر کر سکتا ہے کہ اوسین مقصود جلدی ہے نہ یہ کہ اسی سال کے ساتھ مقید کیا ہو۔ اور جب ہوگا تو آمر ہی کا ہوگا اور جو نفع بچ دے اور یا وارث کو واپس دے گا اور اگر اس بچت کے بہرہ کرنے پر او سکودکیل کر دیا تو سبک کر سکتا ہے نہ واپس۔ اور دوسری مطلق خود حج کر لے گا یا کہ کسی کو مال دے گا کہ میرے لیے حج کرے۔ مامور مال خرچ کر لے گا۔ اور پندرہ دن کہیں مدینہ کی نیت کرے تو نہ کر سکے گا اور بے قائلہ نفل سکے تو چار روپے کا کہ میں حج کے بعد اقامت

اور سفر اور غم سفر سب معمول ہے اور اس سے زیادہ باطل ہے کہ امر پر خرچ نہ ہوگا۔ اور کہ میں گھر نہ لے گا تو یہی امر برنگو
اور مامو را یہاں شخص ہے کہ خود اپنی خدمت نہیں کر سکتا ہے تو اس کے خادم کا نفعہ بھی امر پر ہے ورنہ نہیں۔ اور مامو را لے کر
اپنے مال سے یا رقبہ کے مال سے شامل کر سکتا ہے اور وراثت دے سکتا ہے کہ میں یا اس کے قریب مال تلف ہو گیا تو امر
لے سکتا ہے کہ ملائے امر کی رضا مندی ہے۔ مامو را نے امایہ سواری تو نہ دیا اور پیدل حج کیا تو ضمان دیگا۔ مامو را دعویٰ ہے
کہ حج سے میں نہ روک دیا گیا اور واپس لے میں نہ بھیج دیا گیا قبول نہ ہوگا پھر کوئی دلیل اس کے صدق پر ہو تو قبول ہوگا۔
مامو را دعویٰ ہے کہ میں نے حج کیا اور امر اس کی تکذیب کرتا ہے تو مامو را کا قول ہوگا اور امر کا مایوں ہو تو بے گواہ کے گواہ کے مامو را کا قول
قبول نہیں ہے۔ کیونکہ ثبوت حج میں وضع دین کا مدعی ہے (دارث گواہ لایا کہ مامو را یوم النحر کو فہ میں تھا قبول نہ ہو گئے اور اگر
بہر گواہ لایا کہ مامو را اقرار کیا کہ حج نہیں کیا تو قبول نہیں۔ مامو را بلع پر عمرہ نہیں ہے نہ قبل اور نہ بعد دم الاحصار تو امر
کے مال میں ہے اور باقی سب دم مامو را پر ہیں۔ میت نے حج کی وصیت کی دارث نے یا دعویٰ نے تبرع حج کر دیا (یا مال
مصرف ہوئی) حج میت اور انہو کا۔ اور دعویٰ نے اپنے مال میں سے حج کر دیا جائز ہے اور میت کے مال میں سے لے سکتا ہے
مامو را دوسرے حج پر نہیں بھیج سکتا کیونکہ چار ہو گیا ہے اور امر نے یہ اجازت دی ہے کہ جو چاہو سو کرنا تو جائز ہوگا کیسے پھر
حج باجرت کرنا جائز ہے اور اجر مثل لے گا۔ اور اپنا اور میت کا مال خرچ کیا (گو یا میت کا حج کیا) میت کا مال واپس
دیگا۔ سب مال جاتے ہی میں خرچ کر دیا تو ضمان دیگا۔ حج فرض پہلے کرے اور پھر مدینہ جاسے اور حج نفل ہو تو اختیار ہے
نفی کا حج فقیر کے حج سے افضل ہے فقیر صرف فرض کرے اور اگر تائب ہے اور اس کا بانا نفل ہے اور فرض کی فضیلت نفل پر
ہے۔ عرفات میں دو نماز جمع پڑھے تو اب نفل نہ پڑھے۔

کتاب النکاح۔ نکاح کے قصد پر جو کچھ لیا دیا گیا ہے۔ (اگر نکاح نہ ہو) تو واپس ہونا چاہیے (مثلاً منگنی عین طہن
چرماوہ چڑھتے ہیں) بنجال حشمت ملک باندی جو مشترک ہے مشترک رہیگی۔ کسی اور کے پاس نہ رہے گی اور ہر ایک
کے پاس ایک دن رہے گی۔ کوئی امر کچھ شخصوں کے لیے ثابت ہو وہ سب و سب مشترک ہوتے ہیں۔ مگر اول
ولایت نکاح ہر دل کو بالاستقلال حاصل ہے۔ ثانیۃ اور ایسا ہی ہر وارث کو حق قصاص کہاں حاصل ہے۔ اسی لیے
دارث بکیر وارث صغیر کے بلوغ سے پہلے قصاص لے سکتا ہے اور سب بالغ ہون تو نہیں لے سکتا ہے کہ احتمال یہ ہے کہ
غالب اگر معاف کر دے۔ ۲۔ ہر شخص کو اختیار کامل ہے کہ مضر عام راہ عام سے دفع کی نالاش کر سکتا ہے۔ مضابطہ ہے
کہ جو حق تجزی نہ ہو سکے وہ ہر ایک کے لیے کہاں ثابت ہوتا ہے۔ اور خدمت غلام بھی تجزی نہیں ہو سکتی ہے۔ سوا نکاح
اور ایمان کے کوئی عبادت ایسی نہیں ہے کہ جنت میں سے شروع ہوئی اور دنیا میں بھی رہی اور جنت میں بھی رہیگی

تیرہ تفریق میں ثبات کو حکم عدالت پر موقوف ہیں اور چہ بے حکم۔ ۱۔ تفریق جو بدعوی (حب) قطع عینو اور بدعوی فسخ
 ہو اور بے نیار بے کفو۔ اور بے کجی مہر۔ اور بکفر زوج۔ اور بلعان۔ ۲۔ فرقت بخیار۔ عتق۔ اور باطلا۔ اور بارتداد۔ اور
 ایک کا دار الحرب میں چلا جانا۔ اور ایک کا دوسرے کو خریدنا۔ اور نکاح فاسد۔ تمام ہونے سے پہلے نکاح فسخ ہو سکتا
 نہ بستمقام۔ اقبال بھی نہیں ہو سکتا ہے۔ چار امر سے مہر کی تکمیل کامل ہوتی ہے۔ دخول۔ نفوت۔ صحیح۔ اور بوجہ عدت
 اور بیعت احد الزوجین۔ نسیج چار امر پر اپنی زوجہ کو مار سکتا ہو۔ ترک نہیت۔ اور صحبت کے لیے بٹانے پر نہ آئے۔ اور
 بے اجازت شوہر کے گھر سے باہر نکلائے۔ اور نماز کے ترک پر۔ اور قبل مہر مہر کے لینے کے مکمل ہونے سے اور بعد اسکے پھر
 کسی حق کے وصول کے لیے نکل سکتی ہے۔ اور اسپر کسی کا حق ہو تو نہ نکل سکتی کہ حق والد بزرگوار لے جائیگا۔ یا وامی ہو۔ یا غسانی
 یا اپنے ما باپ سے ہر جمعہ ملنے جائے۔ اور اقارب کے ملنے کے لیے ایک بار سال بہر میں نکلے۔ اور غیر دن کے ملنے کے لیے
 اور ان کے عیادت کے لیے باذن بھی نہ نکلے اور اگر زوج نے اجازت دی تو دونوں گناہگار ہونگے۔ اور عام میں جا سکتی
 ہے۔ ایسے لفظ سے نکاح ہوتا ہے جو ملک فی الحال کے معنی ہوں۔ اور مستح کے بھی یہی معنی ہیں پر دوسرے نکاح نہیں
 ہوتا ہے۔ دارالاسلام میں دلی پر یا حد لازم آتی ہے یا مہر لازم آتا ہے۔ دیہہ نہیں ہوتا ہے کہ دلی ہو اور نہ حد ہو اور نہ
 مہر ہو (لکن نامائع نے بانو مکلفہ عورت سے نکاح کیا اور اپنے دلی کی اجازت لی اور اس سے بخوشی صحبت کی نہ حد
 اور نہ مہر ہے۔ بالغ نے باندی بیچی اور مشتری کو قبضہ لیا اور خود صحبت کی تو نہ حد ہے اور نہ مہر ہے۔ اور دشمن میں جو
 بکارت کی قیمت ہوگی دفع ہوگی۔) سواران دوسلوں کے اور پردلی میں یا مہر ہے یا حد ہے۔) گو مرد کی اجازت
 ہو تو عورت اپنے بال قطع کرے اور اور مال اپنے بالوں میں نہیں لاسکتی ہے۔ بکرہ کہ نکاح ہو پر وہ شیبہ نکلی تو
 بھی مہر لازم ہے۔ بکارت میں بہت چیزیں باقی رہتی ہیں پر گمان نیک ضرور ہے۔ وکیل نے عورت کے باپ کا
 نام غلط بولا اور عورت موجود نہیں ہے نکاح نہ ہوگا۔ مہر طاقت ہو کہ دو عورت میں برابر نفقہ اور گھر کی کریگا تو دوسری
 عورت کرے ورنہ ایک ہی پر صبر کرے اور میرہ صبر باعث اہر ہوگا۔ چارست زمانہ میں اور ہمارے مکان دیکھا جائے
 کہ اس جیسی عورت کو مہر مہر کس قدر ہو سکتا ہے۔ نصف مہر مہر کا اعتبار نہیں ہے اس لیے کہ پچاس ہزار دینار مہر پر ایک ہزار
 دینار مہر مہر ہوتا ہے۔ مہر مہر جتنا شیر اتمادہ دید یا تو اب عورت صحبت سے نہیں مرگ سکتی ہے۔ اور مزورہ وغیرہ جو مجھے قند
 میں عورت کو دیتے ہیں اگر یہ شرط کی کہ نہ دیگا تو کچھ دینا ضرور نہیں ہے اور چپ رہے تو عادت پر ہے کہ ایسا مرد ایسی
 عورت کے لیے کیا دے سکتا ہے۔ اور عرف ضعیف ہوتا ہے پر سکوت عند بالشروط کے عمل نہیں ہو سکتا ہو۔ فقیر تو اگر عورت
 کا چوٹی ہو یا بیٹی ہو کفو نہیں ہو سکتا ہے۔ اور فقیر جو عالم ہو یا اشراف ہو تو ہو سکتا ہے۔ عورت کی خوشی سے صحبت ہوگی

تو اب اس کا یہ دعویٰ کہ بے تیری اجازت کے نکاح ہوا تھا قبول نہیں اور خوشی سے نہوں ہے تو قبول ہوگا۔ اپنی بیٹی کا نکاح کر دیا اور نہ بیچ کے خواہ کر دی عورت دہائے بہاگ گئی کہ معلوم نہیں تو مرد کو اس کی تلاش لازم نہیں۔ مزاحمتہ قاضی سے اتفاق کر کے نکاح کر دے تو کر سکتا ہے ورنہ نہیں کیسکی پہونچی کہ وہ ہوگا ورنہ نکاح لایا تو جب تک کہ اس کو حاضر کرے یا اس کا مرنا ثابت کرے قید رہے۔ ایک مدعی ہے کہ نکاح صحیح ہے اور دوسرا مدعی ہے کہ نکاح فاسد ہے تو صحت نکاح پر حکم ہوگا۔ حرمہ کے دل کا اقرار اس کے نکاح کا اقرار ہے۔ اور اقرار ہر سے اقرار نکاح نہیں ہوتا ہے۔ اور مرد کا یہ کہنا کہ اپنی عدت کا نقطہ پہلے تو اقرار بالطلاق نہیں ہے۔ اور عورت نے کہا کہ میرا مرد نکاح کا اقرار ہے۔ نکاح بے مہر صحیح ہے (مہر مثل لازم ہوتا ہے) اور مہر مثل سے کم پر نکاح جائز ہے لیکن سوا، باپ اور اس کے کوئی اور ولی عنیدہ کا نکاح مہر مثل سے کم پر کر کے تو نکاح نہ ہوگا مرد کا نکاح سے انکار کرنا منع نہیں کہ نکاح بعد نام فسخ نہیں ہو سکتا۔ نکاح کے بعد رضاعت ثابت ہوئی یا حضارت ثابت ہوئی نکاح فاسد ہو جاتا ہے نہ فسخ۔

کتاب الطلاق۔ سوا وغالہ صرح دو کے اقرار کے (سکران) منشاء اگر اقرار سب باتوں میں مقبول ہے کہ وہ مثل ہوشیار کے ہے اور اس کے کیا تملاد کا اقرار اس نے اد پر کسی گواہ کرنا مقبول ہے۔ نام کے ساتھ پکارنے میں سوا و طلاق کے اور حکم ثابت نہیں ہوتا ہے مثلاً یا طلاق کہہ کر یا تو طلاق ہو جائے گی اور بائینہ کا تو حد ہوگی۔ یا سار قد کہا تو تفریق ہوگی اپنی زوجہ کو یا کافرہ کہا تو تفریق ہوگی کہ یہہر بچا نام کے کہا ہے نہ حقیقت میں اللہ اللعان طاعن کا نہ وارث ہے نہ مستحق نفقہ بچوں کی طلاق واقع نہیں ہوتی ہے۔ پر جب ہوش میں طلاق معلق کی اور پھر بخون ہو گیا۔ اب شرط صا وہی تو طلاق ہوئی۔ اور جبکہ بخون مجبوب ہو اور عورت تفریق کی طالب ہو تو تفریق کچا ہے اور یہ طلاق ہے اور عین کو عورت کے دعوے پر ملت دی گئی اور اس ملت میں اس نے محبت کی تو اس کے دل کے مدبر تفریق ہوگی اور یہ طلاق ہے اور عین کا ہے اور عین کا ہے اور عورت مسلمان اور اس کے والدین بھی کافرین تو تفریق ہوگی اور یہ طلاق ہے۔ اس کے کی طلاق واقع جیٹنی ہے کہ عورت مسلمان ہے اور اس کے کو اسلام کے لیے کہا گیا اس نے انکار کیا طلاق ہو گئی ورنہ نہیں ہوتی ہے۔ اور جب اگر مجبوب ہو تفریق کی گئی تو یہ طلاق ہے پر (بیت المال سے اس کے مال سے) اس کے لیے ایک عورت کر دیا کہ اس کا رعا نہ درست رہے۔ جو طلاق کہ معلق بالشرط ہے سبب طلاق فی الحال نہیں جو تیس ہے اور طلاق جو مضاف ہے وہ فی الحال واقع ہوتی۔ خیار شرط کا باطل ہو کسی شرط پر معلق کرین تو باطل ہوگا اور نہ اجازت سے باطل ہوتا ہے۔ مثلاً کل کا دن آئے تو میرا خیار شرط باطل ہے بلکہ عین نے کل سے نوکر کر کہا تو صحیح ہے حالانکہ اجارہ کی تعلیق صحیح نہیں ہے اور اضافت صحیح ہے یہ قسم کہا کہ عین قسم نہ کماؤں گا پھر کما کل کا دن ہو تو مجھ کو طلاق ہے حاث ہوگا اور اگر کما کر اگر گھر میں داخل ہوگی تو مجھ کو طلاق ہو جائے

نہوگا۔ اہلارہ مسافر کا فسخ ہو سکتا ہو۔ اور یقین نہیں ہو سکتی ہے عورت کو خلع طلب کرنا حرام ہے جس شرط کا ہونا
 عورت کے بیان پر یہ توقف نہواوہمین اختلاف ہو تو مرد کا قول قبول ہے۔ سوا سکان صورتوں کے۔ عورت معنی ہے کہ
 عقدہ مینہ بہر سے نہیں طاهر و منکر سے کہ دیدیا ہے تو عورت کا قول قبول ہے طلاق میں بھی اور مال میں بھی۔ اور طلاق
 سنت دی اور دعویٰ کیا کہ میں نے حیض میں جماع کیا ہے اور عورت منکر ہے تو عورت کا قول قبول ہے۔ عورت کے فعل
 قلبی پر مطلق کیا تو اسکے قول پر مطلق ہوگا کہ کذب ہو۔ مرد نے کہا جگو سرور ہو تو ہو جو طلاق ہے اور یہاں کو مارا اب رت
 کتنی ہے کہ میں خوش ہوئی تو طلاق نہوگی۔ جو شرط ایسی ہے کہ عورت پر اسکا بیان موقوف ہے مثلاً حیض تو عورت کا قول
 اور اسکے حق میں قبول ہے۔ شرط کو تین بار کر رکھا اور جزا ایک ہی رہی ایک بار شرط پائی گئی تو ایک طلاق ہوگی اور
 جزا متعدد ہو تو وقوع بھی متعدد ہوتا ہے۔ ایک کو تین بار طلاق دیا اور اسکے ساتھ ایک اور بھی عورت وادیام بان کے
 ساتھ عطف کر لی تو اول عورت پر دو اور دوسری پر ایک واقع ہوگی۔ کیا یہ عورت یا یہ عورت کو طلاق ہے اور آخر میں
 کوئی شرط بھی کسی اب شرط پائی گئی تو متعین کرنا اسکا اختیار ہے۔ شرط کر رک اور جزا ایک ہے تو شرط متعدد ہوگی نہ جزا۔
 اور دو شرط میں جزا لایا یا شرط متعدد ہوگی۔ جزا شرط کے تکرار سے کر رہو جاتی ہے (کلمہ) جب تیسرے پاس بیٹھوں تو طلاق ہے
 ایک ساعت بیٹھا تو تین طلاق ہے (کلمہ) جب ماروں تو طلاق ہے دو ہاتھ سے مارا تو دو طلاق ہے اور ایک ہاتھ سے مارا
 تو ایک طلاق ہے جب میں جگو طلاق دون اور طلاق وی تو دو طلاق ہوگی۔ ضابطہ جو فعل متعدد اور سکا دوام ابتدا
 ہے ورنہ نہیں۔ کچھ کمال سے استثناء باطل ہے۔ کھرے دس درہم کا اترا کر کے ہر کما کہ وہ کوئی میں تو یہم استثناء صحیح نہوگا۔
 کتب اربعہ کا بیان نہوگا کہ اندر مودہ داخل نہوگا مگر جزا میں معرفہ داخل ہو جاتا ہے۔ ح۔ مثلاً میرا یہ غلام کسی سے بات
 کر گیا تو آزاد ہو جائے گا اگر غلام مہل سے بات کرے تو اس حکم میں شامل نہوگا۔ کیونکہ مولیٰ جو معرفہ ہے اس نہوگا میں شامل
 نہیں ہو سکتا ہے اور معرفہ جزا میں ہو تو نہوگا میں داخل ہوتا ہے۔ میرا غلام کسی سے کلام کرے تو جگو طلاق ہے پس غلام اگر
 اس عورت سے بھی کلام کرے یعنی عورت ہی شرط اور نہوگا میں داخل ہے۔ سوا طلاق اور عناق اور نہوگا کے اور کسی
 میں قسم نمونہ پر مواخذہ نہیں ہے مشترک سوا زمین کے عام نہیں ہوتا ہے مثلاً میں اپنے مولا سے کلام نہوگا تو جس مولا
 کلام کرے حائث ہو جائے گا اعلیٰ ہو یا اسفل ہو۔ اور وصیت کرے گا تو باطل اور وقف کیا تو بھی باطل اور فقرا کے لیے وقف
 ہو جائے گا۔ جمع واحد پر صادق نہیں ہوتی ہے۔ اپنی اولاد پر وقف کیا اور صرف ایک دلہ ہے تو وقف ہوگا۔ اور اپنے
 اقارب پر جو طلاق بہتی میں بے بین وقف کیا اور وہاں صرف ایک ہی ہے تو وقف صحیح نہوگا۔ اور نہیں یہ وقف کیا
 اور صرف ایک ابن ہے تو وقف ہو جائیگا۔ فلان کے بھائیوں سے بات نہوگا اور اسکو صرف ایک ہی بھائی ہے

بات کر گیا تو حانت ہو جائیگا۔ میں تین روٹی نہ کھاؤں گا اور وہاں صرف ایک ہی روٹی ہے کھائیگا تو حانت ہو جائیگا۔ میں
 افقیر اور المساکین اور ارحال سے بات نہ کروں گا اور ایک سے بھی کی تو حانت نہ ہوگا اندر جو کھا رہا ہے بات نہ کروں گا اور ایک
 ایک سے بھی بات کی تو حانت نہ ہوگا۔ میں فلاں کے جانوروں پر سوار نہوں گا میں فلاں کے کپڑے نہ پہنوں گا میں او سکے غلاموں
 سے بات نہ کروں گا انہیں سے ایک ایک سب بات تو میں ہی نہ حانت ہوگا۔ ایک کام پر قسم کھائی اور او سکے تھوڑا کام کیا تو حانت نہ ہوگا
 مثلاً میں یہ کہہ کر کہانا کھاؤں گا اب اوس مجلس میں تمام کہانا نہ کھا سکا حانت نہ ہوگا۔ (صفیرہ) کم عمر لڑکی بھی عورت پر قسم کھا
 کہ میں عورت سے نکاح نہ کروں گا صفیرہ سے نکاح کیا تو حانت ہو جائیگا۔ اور جو کھا کہ میں عورت نہ خریدوں گا اور صفیرہ خریدی
 تو حانت نہ ہوگا۔ میں صرف فقط پر ہے نہ غرض پر مثلاً میں او سکے کہانا کھاؤں گا تو غرض اس سے اکر ام و کریم ہے اور فقط
 کے معنی صرف کھانا ہے اگر کھلایا تو یا نہ ہوگا۔ عقد پر قسم کھائی تو ایجاب و قبول سے عقد متحقق ہوتا ہے مگر یہ اور وصیت
 اور اقرار اور ابراء اور اباحت اور صدقہ اور قرض اور کفالت میں صرف ایجاب پر حانت ہے۔ میں عورتوں سے نکاح نہ کروں گا
 (النساء) غلام خریدوں گا العبد اور امیوت (انسان) بات نہ کروں گا یا بنی آدم سے یا کہانا۔ (لا طعام) یا طعاما کھاؤں گا
 یا پیوں گا (الشرب) یا شربا تو ایک سے بھی کیا یا کچھ بھی کھا یا پیا تو حانت ہو جائیگا کیونکہ جس سے اور جس میں ایک
 جزو ہی کافی ہوتا ہے اور جو فساد اور عبید اکھا تو تین پر حانت ہوگا کہ جمع ہے۔ اور جو اس سب میں جس کی نیت
 کر گیا تو جنہاں حقیقت اس کا قبول ہوگا۔ کسی فعل اپنے فاعل پر تمام ہوتا ہے مثلاً اگر میں او سکے مسجد میں تیر ماروں
 تو او سکے مسجد میں ہونا ضرور ہے اگر کسی (محل) طرف مان اور طرف مکان پر تمام ہوتا ہے مثلاً ضربتہ فی المسجد تو ضرب
 مسجد میں ہونا چاہئے۔ فعل متعدی مضاف ہوتا ہے مستغرق ہوتا ہے یعنی زمانہ اس کے لیے معیار ہو جاتا ہے۔ اور وقت
 موصوف معرف ہے نہ مشرط۔

کتاب الحد و التحزیر جس نے کسی کو فعل سے یا قول سے یا نکرہ سے ایذا دی تو تعزیر ہوگا۔ ذبی کو یا کافر کھا
 کر گناہگار ہوگا۔ ضابطہ جس گناہ میں حد مقرر نہیں ہے او سین تعزیر ہے۔ مسلمان دار الحوب میں کوئی فعل بد کرے
 موانذہ نہیں ہے مگر قتل کی دیت ہے عداوت یا خطاؤ۔ (دفع یا رد) نہ خشک پر تعزیر ہے۔ کسی کو یا فاسق کھا اور ارادہ
 کیا کہ او سکا فسق نہایت کرے تو یہ گواہی قبول نہوگی کیونکہ جرح محروم تک خلاف شرع یا حق عباد نہو مسیح نہیں ہے
 تعزیر توبہ سے مثل حد مضاف نہیں ہوتی ہے۔ مثلاً زید کی پر مدعی پردہ رو پوش ہے زید کے ہاتھ نہیں آتا ہے زید کے
 لوگوں نے ظالموں کے یہاں او سکے گرفتار کر دیا ان ظالموں نے او سکے قید کیا اور مارا اور کچھ روپیہ اون سے (غرم)
 دے دیا یہ تعزیر ہوگا۔ باپ اپنے بیٹے کو گالی دے تو تعزیر ہوتا ہے پردہ نہیں ہوتا ہے۔ صاحب دجاہت پر تعزیر

نہیں ہے جیسے گناہ معیہ کرے یا جو گناہ کرے اور نام ہو۔

کتاب التفسیر والوایۃ کفریت پڑھی تھی ہر مسلمان کو کافر نہیں کہہ سکتا ہوں ح بہت وجہ کفر کے ہیں اور ایک اسلام
تو اسلام کا حکم ہوگا۔ سکران خرمہ نہیں ہو سکتا ہے۔ اور حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہنے سے کافر اور قتل کیا جا اور
معاف نہ کیا جاسکے۔ کافر کی تو بد دنیا و آخرت قبول ہے۔ مگر جو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہتا یا شیخین کو یا اوسین
کسی ایک کو برا کہے اور کسی تو یہ قبول نہیں ہو۔ اور جادوگر کو عورت ہی ہو اور نزدیک کی تو یہ قبول ہے۔ مسلمان جو مرتد ہو جا
قتل کیا جائے مگر عورت اور جس کا اسلام تبیت سے ہو مثلاً والدین کے ساتھ وہ بھی مسلمان ہو اور جو اسلام پر کراہ
ہو اور جس کا اسلام ایک مرد اور دو عورت یا دو مرد کی گواہی سے ثابت ہو اور پھر گواہ کو ابی سے پھر گئے قتل
نہ کیے جائیں۔ مرتد ہو کہ رجوع نکلی تو اس کا حکم قتل ہے اور جٹ مل ہے۔ اور سواد حج کے اور اعمال قضا کرے گا۔ اور
جو روایت حدیث وغیرہ کی کرے سب باطل غیر مقبول چاہئے کہ اس کی روایت نہ سچی ہے اور اس کی عورت بائن ہو جائیگی
اور اس کا وقف باطل۔ اور رہے اسے قتل ہو تو مقابر میں مسلمانوں کے دفن نہ ہو اور نہ کسی (معاذی) کے مقابر میں اور
شہر تھے کہ گڑھے میں پھینک دیا جائے اور پخت کافر اصل کے مرتد بہت بڑا کافر ہے۔ ہمارے سید سردار مولانا محمد علی شاہ
علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا ہے اس کی تصدیق ایمان اور بہت امور دین کے ضروریات میں اور ان سب کی تکذیب کفر ہے
کسی اہل قیل کو کافر نہیں کہہ سکتے ہیں شیخین (ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) کو کرا اور لعنت کرنا کفر ہے۔ اور حضرت علی
رضی اللہ عنہ کو ان پر تفخیر بدعت ہے ان کی خلافت کا انکار کرے یا بسبب محبت حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اوسے بغض
رکھے کافر ہے اور پخت اس کے حضرت علی سے زیادہ محبت پر ہوا خذہ نہیں ہے جس چیز کا اقرار واجب ہے اس کے انکار سے مرتد
ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ یا کسی نبی کے ساتھ استہزاء کرے تو کافر ہے۔ مرتد کو اسلام کے کام کرتا ہو مثلاً نماز بجا دے اور
منا سبک حج قتل کیا جائے مرتد ہونے سے انکار کیا تو یہ تو یہ ہے۔ اس کے ارتداد پر گواہی دین اور وہ منکر ہو تو اس سے تعرض
نہ کیا جائے نہ اسے لگواہ جوڑے ہیں بلکہ اس لیے کہ انکار تو یہ ہے۔ اگر گواہ کہیں کہ پہلے کفر کا حکم کرتا تھا اس کا کفر فائدہ نہیں
مرتد ہونا گواہی سے ثابت ہوتا ہے۔ ولی اللہ جو سفر دراز بہت جلد طے کریں جو کوئی اس کا اعتقاد کرے اس کے کفر میں شک
ہے (طیران کر امت ہے حضرت ابراہیم ابن آدم یوم نوکہ میں اور کوذہ میں دیکھے گئے اس کا انکار کفر نہیں ہو سکتا ہے)
اور کہا کہ نماز نہیں پڑھتا ہوں کافر نہیں ہوتا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دیا ماجہ کا نام جاننا ضرور نہیں ہے۔
حضرت کا نام جاننا ضرور ہے۔ اپنی روح پروردگار کا بیان کیا وہ ولی کہ میں تانتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں ہے
کافر ہو گئی۔ اوسے کہہ کہ میں فرعون ہوں یا بن امییس ہوں کافر نہیں ہوا۔ اور جو کہا کہ میرا اعتقاد ایسا ہے جیسا فرعون

کا اعتقاد ہو کر ہو گیا۔ مواظورت سے حلال جاننا کفر ہے۔ قرآن شریف پر یادن رکھنا کفر ہے۔ علم اور علم کا استحقاق کفر ہے۔ اصل و شرک انکار اور (انجیر) قربان کا انکار کفر ہے۔ علم غیب کا دعویٰ کر کے یا کہے کہ میں خدا کو نہیں جانتا ہوں تو کافر ہو۔ اذان کا استغناء کفر ہے۔ جو یہ نہ جانے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم آخر انبیاء ہیں تو وہ مسلمان نہیں رہے کہ یہ ضروریات دین کی ہیں۔ کتاب اللقیطہ واللقطۃ تو گزرتی ہے بعد لفظ کو اپنی کام میں نہیں لاسکتا اور مجلس حکم حاکم اپنی کام میں لاسکتا ہے۔ کتاب الشریکہ پیوستہ بھی شرکت جائز ہے۔ مضافاً اس کے ساتھ شرکت کر سکتا ہے کہ جس کے لیے اس کی کوئی چیز نہیں۔ قاریوں کی اور دلاؤن کی اور ربیبک ہانگنے والوں کی اور کپڑوں پر جو گواہ موجود رہتے ہیں شرکت جائز نہیں ہے۔ اس المال سے زیادہ ربح حاصل کے لیے جائز ہے۔ اور مال جو دیا گیا ہے وہ مضافاً ہے اور مال کے لیے اس المال سے زیادہ ربح جائز نہیں ہے اور مال جو دیا گیا ہے بضاعۃ ہو گا۔ اور وہ مال بجا رہا اس المال ہے اپنے اپنے مال میں ہر شخص حاصل ہے۔ ایک شریک بوند ریابے عذر کام نہ کرے تو بھی مستحق ربح ہے۔ تین آدمیوں نے بغیر عقد شرکت کام قبول کیا اور کام صرف ایک نے کیا تو ثلث ربح میں تو لپیٹے گا اور وہ دونوں ہم ہیں جو کچھ انواع تجارت میں آج خریدوں تو وہ ہم دونوں میں ہے اس کے (نعم) اچھا جائز ہو گیا۔ کچھ خریدا اور اسے کما کھلو بھی شریک کر لے کہا میں نے تجھ کو شریک کر لیا تو جائز ہو گیا۔ ایک نے دوسرے کو منع کیا کہ سفر نہ کرے اور قرض نہ پیچے تو سفر اور قرض دینا جائز نہ ہو گا اگر سفر کیا اور مال ہلاک ہو گیا تو اس مال کا نقصان نہ دیکھا کہ اوچین جمل اور منبت نہ اور ربح دونوں میں شریک نہ ہو کی کسی بھی شرکت جائز ہے۔ رب المال اور مضارب نے ایسے جگہ کیا کہ معاہدہ طاق تھا جو چاہیں اور جسطح چاہیں کام کریں یا معاملہ مفید نہ تھا کہ وہ کام کرنا اور وہ کام نہ کرنا اور سفر کرنا یا نہ کرنا تو مضارب کا قول قبول ہے اور وکالت میں کہ عامل وکیل بھی تمنا یا نہ تھا موکل کا قول قبول ہو گا۔

کتاب الوقف مسطور پر وقف کیا تو امام اور خطیب اور (قیم) متولی اور (جھکا) متولی اور بوند اور چکر میں رہا ہو۔ مالک زمین کی اجازت سے زمین پر مکان بنایا تو بنا مالک کی ہے اور اپنے لیے بنایا تو بنا نے مالک کا ہے اور مالک اگر ضرر زمین نہ دیکھے تو مکان اور کھڑا دے۔ اور زمین وقف پر متولی نے مال وقف سے مکان بنایا تو وہ وقف ہے اور اپنے مال سے وقف بنایا کچھ نام نہ لیا تو بھی وقف ہے اور جو اپنے سے بنایا تو اس کا جواب اگر متولی کے حکم سے بنایا تو متولی سے (آمدنی وقف سے) قیمت لے لے اور مکان وقف ہو گا۔ اور اپنے لیے بنایا یا مطلق رکھا اگر زمین کو ضرر نہ ہو تو اکثر و اکثر ضرر ہو تو اپنا مال ضایع کر دیا۔ پر صحیح یہ ہے کہ عمارت قائم اور منہدم کی قیمتیں کیوں سے اور وہ قیمت میں سے جو کم ہو وہ متولی دیکر لے لے۔ واقف کی شرط پر عمل واجب ہے کیونکہ شرط واقف مثل نفس شایع ہے

ادیکے مفہوم اور ولایت پر عمل واجب ہے۔ قاضی ناظر نااہل کو موتوں کو دیکھا ورنہ نہیں۔ واقف نے یہ شرط کی کہ میری قبر پر
قرآن شریف پڑھا جائے تو یہ شرط باطل ہے۔ شرط کی کہ آمدنی سے جو بچت ہر روز مسجد میں سائل کو دے یا نہ دے۔ تو اس
شرط کی رعایت ضرور نہیں ہے اور مسجد اور خارج مسجد اور دوسری مسجد کے سائلوں کو اور جو سائل نمون تو اد کو دے سکتا ہے
شرط کی کہ ہر روز مستحقین کو رزق گوشت دیا جائے تو قیام کی قیمت نقد بھی دے سکتا ہے اور روٹی گوشت بھی دے سکتا ہے۔
انعام عالم ہو یا مستحق ہو تو قاضی ادسکا وظیفہ زیادہ کر سکتا ہے۔ قاضی نے ناظر موتوں کو دیا با قاضی موتوں کو دے کر دے مرغا
آیا ناظر مظلوم نے اس سے کہا کہ میں بے سبب موتوں ہو گیا تھا تو جب تک کہ اپنی لیاقت اور اہلیت ثابت نہ کرے مگر نہ ہوگا۔
مستحقین خیانت جب تک ثابت نہ کریں ناظر موتوں نہ ہوگا۔ واقف نے بروقت وقف شرط کی تھی کہ ناظر کو جب چاہوں
موتوں کیوں تو موتوں کر سکتا ہے ورنہ نہیں۔ واقف مر گیا تو ناظر ادسکا صرف وکیل رہا اور کچھ اختیار ادسکو نہ رہا۔ اول
وقف بے شرط ادسکو موتوں کر سکتا ہے اور مر جائیگا تو ولایت باطل۔ واقف اپنے مقرر کیے ہوئے مدرس اور امام کو
مظلوم نہیں کر سکتا ہے کہ صاحب وظیفہ ہر ادسکو ولایت نہیں ہی مسجد کا بنانے والا اور ادسکی اولاد اور ادسکے اقارب
بہ نسبت اور ان کے امام اور مذن مقرر کرنے کے مستحق ہیں۔ مظلومین مسجد بنائی اور محلہ والے امام و مذن مقرر کرنے پر
جگر ٹٹے ہیں تو بانی مستحق نہیں اہل غلطی ہیں کہ وہ جسکو مقرر کریں اولیٰ ہے اور اہل محلہ کا اور بانی کا مقرر کیا ہوا
مذن موجود ہیں تو بانی کا امام و مذن مقرر کیا ہوا بہتر ہے اور عارت میں جگر ٹٹے ہیں تو بانی مستحق ہے۔

کنعاب الیسوع۔ حل اپنی ماکا باج ہے حریت اصلیت اور غلامی میں نہ اپنی ان کے ساتھ دین میں کہتا ہے مہو نہ جہ
تو پچھ ہی رہیں رہیگا اور جاہ و کفالت و غصب میں نہ ہوگا۔ اور حل نبی آدم اور حیوانات میں اپنی ماکا تابع ہے جسکی ما
نہ بھی ادسکا ہے ولی جنایت ادسکو ادسکی ماکے ساتھ نہ لے سکیگا اور یہی کی رجوع میں واپس نہ ہوگا اور اے قصا
میں نہ گرفتار نہ ہوگا بعد مفع حد قصاص ما پر ہوگا۔ مثلاً بکری کو ذبح کیا تو ادسکے پیٹ میں سے جو بچہ زندہ نکلا حلال کیا جا
اور اگر مردہ نکلا حرام ہے نہ کھا یا جاسے یعنی حل اپنی ماکے ساتھ حلال نہیں ہوتا ہے۔ اور زکوٰۃ حل پر نہ لگائی جائے
اور حل بیع ہو سکتا ہے نہ ہبہ ہو سکتا ہے اور ادسکی وصیت ہو سکتی ہے اور ادسکے لیے ہی ہو سکتی ہے حج مکہ
اور وصیت حل کے لیے ہو سکتی ہے اور ادسکے ساتھ اقرار ہو سکتا ہے۔ اور ادسکے لیے ہی۔ اور حل کا نسب ثابت
ہوتا ہے اور ادسکی ماکے لیے نفقہ واجب ہو۔ مطلقہ ہو تو بعد عدت حل کے بھی نفقہ ہوتا ہے اور بیوہ ہو تو حل کے لیے
نفقہ ہوتا ہے اور حل وارث و مورث ہوتا ہے۔ غرہ وارثوں کو ملتا ہے۔ مبیع بالعیب حکم فاکم واپس ہوتی تو دونو
کے لیے ضلع ہے مگر دوسرے میں۔ ثمن کسی پر حوالہ ہو گیا اور پھر وہ بالعیب ہو تو حوالہ باطل نہ ہوگا اگر ضلع ہوتا تو حوالہ

منہوتا۔ حکم حاکم رو باعیب ہو گیا اور اب کسی اور کے ہاتھ بیچا اگر شے منقول ہے تو جائز نہیں اگر نفع ہوتا تو جائز ہوتا۔
 ح۔ زمین، باعیب و ایس ہوئی تو حق شفع باطل ہوگا۔ اگر نفع ہوتا تو باطل ہو جاتا۔ معنی کا اعتبار ہے نہ الفاظ کا۔
 مثلاً کفالت بنے شرٹہ ابراہیم اصل کفالت ہو ورنہ حوالہ ہے۔ میں نے تیرے ہاتھ اگر میں یا میرا باپ چاہے تو بیچا ذکر میں
 دن کا ہو یا کم کا تیج باعیا رہے ورنہ بیع بالعتیق باطل ہے کہ بیع تعلق کی متعل نہیں ہے۔ مقروض کو قرض مہر کر دینا ابراہ
 ہے۔ بلفظ رجعت نکاح صحیح ہے اور بلفظ نکاح رجعت صحیح ہے۔ کہہ کہ اتنے کو میرے لئے لودہ بولامین نے لے لی بیچ ہو گئی۔
 اور مہر بزرگراہند بیچ ہے۔ اور بلفظ اعطاء اور اشتراک اور داخل اور سرد اور اتنا کہ بیع ہو جاتی ہے۔ اور اجارہ
 بلفظ مہر اور تمیک منعقد ہو جاتی ہے اور منافع پر صلح کی یا منافع عاریت دے اجارہ ہے۔ اور بیع اوس لفظ سے
 ہوتا ہے کہ فی الحال ملک پر دلالت کرے مثلاً بیع و شر اور مہر اور تمیک۔ اور بلفظ بیع سلم اور بلفظ بیع مسلم منعقد
 ہو جاتی ہے۔ مضاربت کے لیے کل راجح ہے تو مال قرض ہے اور رب المال کے لیے جو تو بضاعت۔ اور بلفظ عتق
 طلاق ہو جاتی ہے نصف پر صلح کی تو باقی ساقط معاف کیا تو اسکا مقتضایہ ہے کہ قبول شرط نہیں ہے جیسا ابراہ
 میں شرط قبول نہیں ہے مشتری نے قبضہ سے پہلے بیع بائع کو مہر کر دی تو مہر قائل ہو گیا۔ بیع بے ثمن ہر نہیں ہو سکتا
 اور اجارہ بلا اجرت عاریتہ ہے۔ اور بیع بلفظ نکاح و تزویج نہیں ہو سکتی ہے۔ اور طلاق سے حق نہیں ہوتی ہے
 طلاق اور عتاق میں الفاظ کا اعتبار ہے نہ معنی کا۔ وکیل کیا کہ زوجہ کو طلاق (مغیر) فوراً دیدے اوسنے کسی شرط
 پر دی طلاق ہوگی۔ اور یہ بشرط عین بنظر ابتدا لفظ مہر ہے اور ابتدا بنظر معنی بیع ہے انتہاء۔ اس سے اسکا بیع صحیح
 اور شفع لازم ہو گئے۔ مباشرہ شرپراچل سکے تو فوراً جاری ہو سکے گی۔ اس فقوی کی اور وکیل بنائے کے اشتراء
 جاری ہو جائے گی۔ ذریعہ مبیعہ کا یعنی گزے ناپی ہوئی چیز کا وصف ہے۔ گرد عوی اور گواہی میں وصف نہیں ہے یہاں
 متعین کرنا ضرور ہے۔ بقیض خریداری مثلاً چکار لینا ضمان آتا ہے اور بقصد و کینہ اور پسند کے ضمان نہیں آتا ہے
 ایجاب کر کرنے سے ایجاب اول باطل ہے۔ حقوق کی تحت کے لیے فائدہ ہونا ضرور ہے ورنہ باطل ہے مثلاً بیع درہم کی
 درہم پر۔ ایک گھر کی سکونت دوسرے گھر کی سکونت پر کرنا دینا لا حاصل ہے۔ سوا چند مسائل کے مشتری بیع فائدہ
 میں مالک بیع ہو جاتا ہے۔ ۱۔ بیع نازل میں مالک ہوگا۔ ۲۔ اپنا کچھ مال اپنے ولد صغیر کے لیے خریدا یا بیچا تو بدوین قبضہ
 کے مالک ہوگا۔ ۳۔ مشتری کے پاس کچھ امانت ہے پھر اوسنے اسکو بیع فائدہ خریدا تو وہ مالک ہوگا۔ اور ۴۔ باذن
 بائع قبضہ کرنا تو مالک ہو جائے گا۔ اور سوا کہانے اور پینے اور شفع کے احکام ملک ثابت ہو جائیں گے۔ دونوں میں
 صحت اور بطلان کا جھگڑا ہوا تو قول مدعی بطلان قبول ہوگا۔ اور صحت و ذمہ ادا میں قول محنت قبول ہوگا۔ پر ایک صورت

بیع بالعتیق باطل ہے

صلح بالصف اور غواہی ابراہیم میں قبول شرط نہیں ہے

اقالہ میں۔ مثلاً مشتری مدعی ہے کہ میں نے کم قیمت پر بائع کے ہاتھ بیع بھیدی ہے اور اس قیمت نرمی تھی اور بائع
 اقالہ کا مدعی ہے تو باوجودیکہ مشتری فساد عقد کا مدعی ہے مشتری کا قول قبول ہوگا۔ اور اگر اس کا عکس یوں تو
 رد و تحائف کریں۔ یا قوت نام لیا اور شیشہ دکھایا بیع باطل ہے کہ بیع موجود نہیں ہے معدوم ہے۔ پر دوسے کمرے کا
 نام لیا اور مرد سے دیکھا یا تو باطل ہے بالقبض مالک نہ ہوگا یا فاسد ہے۔ جس عقد کو دوا کرین عقد ثانی باطل ہو صلح
 کے بعد صلح باطل ہے اور نکاح کے بعد نکاح باطل ہے اور واولہ کے بعد واولہ باطل ہے۔ مگر شرعاً صحیح ہے کفالت
 کے بعد کفالت صحیح ہے کہ شوق زیادہ ہوتا ہو۔ اور واولہ نقل ہے وہ کیا جمع ہو سکتا ہے۔ اور اجارہ کے بعد اجارہ کیا
 تو اجارہ ادلی فسخ ہو۔ سوا کئی مسائل کے تخریج تسلیم ہے۔ ۱۔ مشتری نے قیمت دینے سے پہلے بے اذن بائع تبذیر کیا
 اور پھر بائع کو دیدی تو یہ رد نہیں ہے۔ ۲۔ بیع فاسد میں قبضہ تسلیم ہے۔ مہر فاسدہ میں قبضہ تسلیم نہیں ہے۔ خیار شرط
 بیع اجارہ تقسیم صلح من المال رہن رہا من کے لیے اور صلح کفالتہ حوالہ اجرا عن الدین اور تسلیم شفعہ بعد طلب اور وقف
 اور مزارعت اور معاملات میں جاری ہوتا ہے اور سبب عقد میں نہیں ہوتا ہے۔ نکاح۔ طلاق۔ یمین۔ نذر۔ اقرار
 اور صرف اور سلم۔ ہر جو اقرار ایسے عقد کا ہو کہ خیار رد میں ہو سکے۔ صرف میں قبل افتراق نقایض ضرر ہے ورنہ باطل
 ہے۔ ۳۲ صورت میں شرط بیع کو باطل نہیں کرتی ہے شرط ہن کفیل حوالہ اشہاد نیار تین دن میں قیمت دینا
 قیمت اور بار رکنا اور عیوب سے بری ہونا اور سرد رخ سے توڑنا اور پکنے کے بعد توڑنے تک جھاڑ پر رہنا اور
 وصف مرغوب اور ادا قیمت بیع روک رکنا اور بالعیب واپس کرنا اور طریق غیر مشتری کے لیے ہونا اور بیع بائع
 کی ملک سے نہ نکلتا اور بے تعین مشتری کو کچھ کھانا اور گائے دودھ دیتی ہو اور گھوڑی بہت نرم چلتی ہو (مباح)
 اور جوئی بانو کے برابر بنانا اور روزہ سی دینا اور کپڑہ پر پیوند لگانا مثلاً اور ستونگی میں لتنا اور عابون فلان چیزوں
 سے بنانا۔ اموال بربوہ میں (جودہ) کھرا اچھا ہونا (بدر) معاف ہے مگر بعض کے مال ثلث کا اعتبار ہے اور مال قیم
 اور مال وقف۔ جے دیکھے جو خرید اور قبضہ کیا تو جب دیکھو اختیار ہے۔ بیع فضولی موقوف ہے اور مالک کا شرط
 خیار ہو تو باطل ہے اور جب اپنے لیے خریدی تو باطل ہے۔ غاصب نے کچھ مال غصب کیا اور اس کے ہاتھ اور مال دہی
 مالک نہ بیچے۔ فقر کے احکام جو عاملوں پر لگتے ہیں اور سکا بیجا باز نہیں ہے۔ معدوم کی بیع باطل ہے۔ اور بقال سے
 قرض لیا گیا اور پھر اس کو حساب کر کے ہر ایک کی قیمت دیدی تو اب اس غلہ وغیرہ کی بیع ہوتی ہے جو خرچ
 ہو چکا اور اب معدوم ہے۔ بیع اور شرعاً اور اجارہ سے اقالہ کا مالک ہوتا ہے۔ گھیلون میت سے دھنی نے پچاس کا
 گڑ میں کو خریدا تو اقالہ ہوگا۔ اور وکیل بالشرع اقالہ بیع نہیں ہے اور وکیل بائع اقالہ کر سکتا ہے۔ وارث اور وصی

اقا اے کہ جسے بیعت ہوئی ہے۔ بیعت موقوف اور سکے مرنے سے کہ جسے موقوف تھی باطل ہو جاتی ہے اور وارث سوا تقسیم اسکا
 رسمی نہیں ہوگا۔ نہ نقد کی تفریق جائز نہیں ہے۔ موقوف علیہ نے جائز کر لیا تو نافذ ہوگا اور عین بیعت نہ ہوگی صرف حقوق
 مجروحہ پر مشتمل بیعت نہیں ہو سکتا بیعت شفعہ سے صلح بالمال کر کے باطل ہے۔ خیرہ مال پر صلح کر کے باطل ہے اور اگر
 چہ نہ ہو۔ اور ایک بیعت دوسری سے اپنے مال پر بیعت کر دینے پر صلح بالمال کی باطل ہے اور حق قصاص اور حق نکاح
 پر بیعت نہیں ہو سکتا ہے۔ اور کنیت یا نسب سے صلح بالمال جائز نہیں ہے۔ اور بیعت حق المرد اور حق شرب بتجا کہتے ہیں
 نہ اس سے بیعت فاسد سے حق عہد مطلق ہے تو لازم ہو جاتی ہے اور فساد جائز ہوتا ہے۔ اجارہ فاسد ہے اور مستاجر نے اگر
 کسے اتعہ اجارہ بیعت یا اول اس کو نقص کر سکتا ہے مشتری نے مکہ کے ہاتھ بچا کر نقص کر سکتا ہے مشتری فاسد ہے
 اجارہ یا بیعت نقص کر سکتا ہے۔ خش حرام ہو کر حاصل میں کوٹے دے سکتا ہو۔ اولہ کا اقرار جائز ہے اور مسلم میں جائز
 نہیں ہے کہ وہ دین کے جو ساقط ہو گیا ہے اور ساقط عائد نہیں ہوتا ہے۔ سوا اس صناعت کے بائع کے مرنے سے
 بیعت باطل نہیں ہوتی ہے (صانع) مدت مقرر کرنے میں اختلاف ہو تو جو مدت کا انکار کرے اس کا قول قبول ہے
 اور مقدار کا انکار کرے تو کم والدہ کا قول قبول ہے۔ ربوا حرام ہے۔ گردا العرب میں مسلم اور ہر سے اور دونو
 مسلمان جو دین اسلام لائے اور یہاں نہیں آئے اور دونو مستفاد اور دونو شریک عنان ہو لے سکتے ہیں۔ اور

ساقط عائد نہیں ہوتا ہے۔

مرد اور غلام عین برادری سے لے سکتے ہیں
کتاب الکفالت۔ اصل کو مہلت دینا کفیل کو مہلت دینا ہے۔ اصل کو بری کرنا تو کفیل بری ہو گیا۔ حاکم
 شخص نے کہا کہ تم گواہ ہو کہ فلان پر جو اس آدمی کا قرض ہے میں اس کا کفیل ہوں اور فلان گواہ لایا کہ میں اس کے
 ضامن ہونے سے پہلے ادا کر چکا ہوں تو وہ فلان اصل مقروض بری ہو گیا اور یہ کفیل بری ہوا۔ دین موصول
 کفیل ہو اور مر گیا تو مدت جاتی رہی فوراً واجب ہو گیا کفیل کے وارث سے فوراً لے سکتا ہے اور وارث اس سے
 بے ختم مدت نہیں لے سکتا ہے۔ کفیل نے ادا کر دیا تو دوسری ہو گئے۔ اگر کفیل نے ذر کفالت اپنے قرضدار پر چلا کر دیا
 تو خاص کفیل بری ہوا (غور) وہ کوا دینے سے ضمان نہیں آتا ہے کیونکہ یہ راشد اس کا ہے اور ہر سے جاننا
 جو اوپر گیا تو چور ہونے اور کوٹ لیا یا کہا کہ یہ کمانا کمانا زہر نہیں ہے اس سے کہا لیا اور مر گیا تو اس کے والد پر
 ضمان نہیں ہے۔ یعنی خبر پر ضمان نہیں ہے مگر قین صورت میں ۱۔ شرط وہ کہ کی کی مثلاً اس شرط پر نکاح کرنا
 کہ عورت آزاد ہے پھر وہ تو باندی کسی اور کی نکلی تو دل کی قیمت خبر اس کو دینا ۲۔ عقد معاوضہ کے ضمن میں
 غور ہوا ہوا اس کا ضمان دینا۔ مشتری نے باندی خریدی اور اس سے ولد ہوا اب باندی کسی اور کی نکلی تو ولد

کی قیمت بائع مشتری کو دیگا۔ اور مشتری نے گھر مول لیکر بیٹا یا اور اسکا شتیق اور کوئی ٹکٹا تو گھر کی قیمت بائع مشتری کو دیگا۔ ایک شخص نے کہا کہ میرا بیٹا جو اس سے معاملہ کرتے رہو بعد معاملہ کے بہرہ ظاہر ہوگا کہ وہ اسکا بیٹا نہیں ہے تو اسپر غرور کا ضمان پڑیگا جو عقد می ہوگا کہ اسکا فائدہ اس شخص دینے والے کو حاصل ہوتا ہے اور میں وہ ہونے سے اوپر ضمان پڑتا ہو مشکاؤ۔ یہت دریا کرایہ دیا کیئے اپنی ملک ثابت و وصیت باکرایہ کی چیر ثابت کر دی اور وہ اس کے پاس سے جاتی رہی اب مالک نے اس سے اپنی چیر کا ضمان لے لیا تو موقع اور کرایہ والا اس عقد وال کو ضمان جو دیا ہے لیگا اور عاریتہ اور رہہ میں فائدہ اسکا ہو نہ عاریت دینے والے کا نہ واجب کا۔ اور میں اسے ضمان نہ لیگا۔ مالک خود ہی دلال بنا اور اس کے قول پر اتفاق کر کے قیمت سے زیادہ پر خرید لیا اور اس میں سے مشتری نے کچھ خرچ بھی کر ڈالا جو اپنی موجودہ واپس دیکر باقی قیمت واپس لے لے گا۔ اور ایسے ہی بائع کے قول پر اتفاق کر کے لیا اور غبن فاحش نکلی تو واپس لیگا اور ایسے ہی مشتری نے بائع کو دیکر دیا اور بیع واپس کر دی۔ ہر کسی کو لازم نہیں ہے کہ طرف ثانی کو خود حاضر کرے۔ مثلاً بیع کا اپنے زوجہ کو عدالت میں لانا ضرور نہیں ہے کہ وہ سپر کوئی دعویٰ کرے۔ (بلکہ کلم عدالت طلب ہووے) اور عورت اسکی جوابدہی کے لیے یا کسی اور پر نالش کے لیے عدالت میں جاسے گی اور ردہ اپنی عورت کو باہر نکلنے سے منع کر لیگا۔ اور کفیل بانفس پر کفول عتق کا حاضر کرنا ضرور ہے۔ اور جو اس پر قدرت نہ ہو وہ بھی نہیں۔ باپ نے کہا کہ تو میری بیٹی کا منمن ہو وہ ضامن ہو گیا اب منمن جو اسکو داگلتا ہے تو باپ پر لازم ہے کہ اپنا بیٹا حاضر کرے۔ قید خانہ کے دربان نے قیدی کو چوڑ دیا قاضی یا مالک دین دربان کو قید کر لیگا کہ اسکو حاضر کرے۔ باپ و اماں پر اپنی بیٹی کے مہر کا عتق ہے اور وانا دکتا ہے کہ اپنی بیٹی میرے پاس حاضر کر دو اور بیٹی اپنے کام کے لیے باہر بہرتی ہے قاضی باپ کو حکم دیگا کہ اپنی بیٹی اسکو پہنچا دو یا وانا جو ردہ اور کسی امر کا مدعی ہے باپ پہنچا دے تو بہتر و نہ قاضی اپنا امین متعین کر دے گا کہ عورت کو حاضر کر دے (ناظر اور اسکی جماعت چیرا بیان) جو شخص کسی کے امر واجب کی درستی کے لیے اسکی کہنے سے کڑا ہوا تو جو خرچ کر لیگا اس سے لیگا مثلاً اسکو نفقہ دیا یا اسکا قرض دیا۔ میرے مہر کا عوض دیدو یا میرے کنارہ کا کما نامساکین کو کما دیا میرے مال کی زکوٰۃ دیدو یا فلان کو میری طرف سے مہر کر دو تو واپس لیگا جسکے مال کے عوض کچھ مال دیا جائے اور ردہ اسکا مالک ہو جائے تو جو اس مال کو کلم اد کرے وہ آمر سے واپس لیگا۔ گو شرط بیگنی نہیں تو اسکی اصل یہ ہے کہ جس حق کے مطالبہ میں انسان قید ہو سکے یا اسکا مدعی اسکو الزام پکڑے تو اس کے حکم اوپر مامور اس سے بے شرط بھی واپس نہیں لیگا۔ اور جو ایسا حق ہے کہ اس میں گرفتار نہیں ہو سکتا۔ ایسے امین بے شرط مامور آمر سے نہیں ہے سکتا ہے اور کفیل بانفس نے مہر شرعی کی کہ ایک عہدہ تک اسکا

کفیل ہوں اور اسکی کفیل نہیں ہوں تو یہ کفالت صحیح نہیں ہے اور یہ کفالت کے عدم لزوم کے لیے جملہ ہے۔ سو اور کفیل بالنفس کے اصل یہی ہونے سے کفیل بری ہو جاتا ہے۔ فلان الغرور حقیقت میں ضمان الکفالت ہے۔ کفالت (حالم) فوراً ہی کفیل اصل کو بے ادایا بے ابراؤ سفر پر نہ جانے دینگا۔ سوار دین صحیح کے جو بے ادایا بے ابراؤ ساقط نہیں ہوتا ہے کفالت نہیں ہو سکتی ہے۔ قاضی جب گواہ گزر چکے تو مدعا علیہ سے کفیل بالنفس لینگا۔ اور مدعی یہ حاضر کر لئے گا کفیل لینگا۔ اور کفالت بالمال پر حیر نہیں ہے۔

کتاب القضاء والشہادۃ - خط پر افتاد نہیں ہے اور نہ اس پر عمل ہو سکتا ہے جس کا غرض وقف پر قاضیوں کی ہر ہے اس پر عمل نہیں ہو سکتا ہے۔ قاضی یا گواہ پر یا قرار پر یا نکل پر فیصلہ کرتا ہے نہ صرف اس کا غرض وقف پر۔ مدعی نے مدعا علیہ کا قرار نامہ پیش کیا تو اسکو یہ قسم دینگے کہ اس نے یہ نہیں لکھا ہے بلکہ یہ قسم دینگے کہ اصل مال تجھ پر ہے یا نہیں ایک دوکان خریدی اور قبضہ کے بعد اس کے دروازہ پر یہ لکھا ہوا پایا کہ یہ دوکان فلان مسجد پر وقف ہے تو وہ اپنی ہوگی کیونکہ ان علامتوں پر احکام مبنی نہیں ہو قے چین اور قرآن شریف اور کتابوں پر جو وقف ہو لکھا ہوتا ہے اس کا بھی یہی حکم ہے۔ مگر برادرت سلطانہ بادشاہی احکام جو وظائف کے لیے چین ہمارے زمانہ میں مقبول نہیں بشرطیکہ ان میں (تذریع جمل نہواہد - دلال اور صوف اور (بیاع) سوداگر کا (دفتر) بھی کما تہ مقبول ہے کیونکہ اس میں وہ ہی لکھتا ہے جو لیتا ہے اور جو دیتا ہے۔ مدعی کیا مدعا علیہ نے کہا جو مدعی کے تذکرہ بھی بن سکے وہ میں نے قبول کیا تو یہ قرار نہیں ہے یا جو تیس سے جو دہ میں ہے تو یہ قرار نہیں ہے کیونکہ یہ سب بھول ہے مگر جب شے معلوم و معین ہو تو قرار ہے مہیون کو نہ قید میں ماہرین اور نہ قید کرین اور نہ نطوق و زنجیر کیا جاسے۔ مگر اپنے قرابت والے کو نفقہ دے یا اپنی خویشی میں مسادات کرے یا کفارہ نماز دے تو قید ہو سکے گا۔ اگر قرابت و ارکومت تک نفقہ دے تو ساقط اور کچھ اور سکاٹوں نہیں ہے اور اپنی عورت سے مدت تک جماع کرے تو کچھ اور سکاٹوں نہیں ہے۔ حق بھول پر حلف نہیں ہے شریک چہ عہد امت مہر کا دعویٰ ہو تو حلف نہیں ہے۔ اور یتیم کے مدعی کو تمت بھول پر حلف ہوتی ہے اور وقف کے متول کو اور مسوق و بکسوال (مہودع) (بفتح وال) کو حلف دینگا۔ رہن بھول پر حلف ہوتی ہے دعویٰ غصب پر حلف ہوتی ہے سر نہ بھول پر حلف ہوتی ہے۔ عدالت کا حکم اسی پر ہے جو فیصلہ ہوا ہے کسی اور پر۔ حریت اصلہ اور نسب اور ولایت استاقت اور نکاح میں ایک بار فیصلہ ہو چکا ہے تو پھر دعویٰ نہیں سنا جاتا ہے۔ اور قضا بالوقف میں دو بارہ دعویٰ سنا جاتا ہے۔ اول چار میں مدعا علیہ کے سوا اور دن برہی حکم کا اثر جڑتا ہے اور پنجم میں کسی پر اثر نہیں پڑتا ہے۔ اور مدعا علیہ کو جس سے ملک ملی پر اس پر ہی اثر غلط پڑتا ہے۔ اور ایک شخص نے مشتری سے بیع لی اب

کس نے اس کے دعویٰ کر کے اپنا حق ثابت کیا تو اس پر اور مشتمل پر درود پر فیصلہ ہو گا۔ اب باقی اپنا دعویٰ اس
 شے پر ثابت کرے تو مسجع نہ ہو گا۔ وارث پر نالہ کر کے ایک شے معین پر فیصلہ پایا اور اس کا جواب ہے کہ میں نے
 وارثت میں میری شے لی تھی تو سب وارثوں پر اس فیصلہ کا اثر ہو گا پھر کسی وارث کا دعویٰ اور گواہ مسجع نہ ہو گا
 گواہ مختلف ہوں تو دعویٰ قبول نہیں ہے اگر گواہی لفظاً اور معنی مطابق دعویٰ ہونا چاہئے۔ بد وقت میں کم فیصلہ
 ہوتا ہے۔ اور میں کم پر فیصلہ ہوتا ہے۔ میرا اور علیہ ایک شے ہو۔ نکاح اور ترویج ایک شے ہو۔ ایک گواہ نے کہا کہ اب
 ہزارہ روپیہ ہیں اور دوسرے نے کہا کہ اسٹے ہزار کا انرا کیا تھا تو گواہی قبول ہے۔ ایک گواہ نے کہا کہ عربی میں
 طلاق دی تھی اور دوسرے نے کہا فارسی میں دی تھی تو گواہی قبول ہے اور عربی اور فارسی کے اختلاف سے
 قذف میں گواہی قبول نہیں ہو۔ یوم الموت فیصلہ میں داخل نہیں ہو اور یوم القتل داخل ہے۔ عورت بچہ لای اور
 گواہ بتا رہے ہیں تناقض گواہی دیتے ہیں تو یوم القتل سے فیصلہ دیا جائیگا۔ دو عینیک دیوار میں ایک کی دیوار گرتی
 اور دوسرے کی دیوار کا ضرر ہو گا تو اس پر جبر ہو گا کہ دیوار بناوے اور وقف میں بھی حکم ہے اور ان کے سوا کسی
 عمارت کا جبر نہیں ہے۔ شہادت بالجمول صحیح نہیں ہے مگر کفالت بالنفس میں جو شخص مجبور ہو گا۔ نہ جانتے ہوں
 اور نہ میں مجبور کی گواہی مقبول ہے اور غضب مجبور کی گواہی مقبول ہے رہن میں مقصد نہ رہن مجبور ہو تو
 گواہی قبول نہیں ہے اور مرہون مجبور ہو تو قبول ہے۔ قاضی سبب دین دریافت کر لگاتہ بتائے تو جبر نہیں ہے
 مدعی مدعی علیہ بھی کہتا رہے تو مسترد نہ لائے جبر نہ ہو گا۔ حسین اختلاف جو بدلیل ہو اور سپر عمل ہو سکتا ہے۔ اور
 جس کی دلیل نہ ہو یا درست نہ ہو اور سپر عمل نہ ہو گا کہ وہ خلاف ہے۔ قول بقیہ مقبول ہوتا ہے۔ مگر قول مدعی خود
 اتفاق یمیم بر یا اسکے غلام پر کہ اور قول قاضی مال یمیم کے پیچھے میں اور دعویٰ ہزارہ مال
 میں کل العیب میں اور قاضی پر دعویٰ ہو کہ اس نے مال وقف و یمیم اجارہ دیا اور قول محبوب مقبول ہے جو مدعی
 قسم ہو کہ شے محبوب تلف ہو گئی اور تنازع میرے کہ اس میں خوف دینا شرط ہوا تھا اور باپ نے اپنے ولد صغیر کے لیے خرید لیا
 اور اس میں اور شفیق میں ثمن میں اختلاف ہوا تو باپ کا قول بقیہ مقبول ہے۔ اور باپ نے اپنے لیے خریدنے
 سے انکار کیا اور ولد صغیر کے لیے خریدنے کا مدعی تو اس کا قول بقیہ مقبول ہے۔ دفع دعویٰ قبل قبل فیصلہ اور بعد
 فیصلہ مقبول ہے۔ اور نکول پر جو فیصلہ ہوا اسکے بعد پھر دعویٰ مسجع ہو سکتا ہے۔ تناقض سواء تناقض دمی و ناظر
 اور وارث کے مقبول نہیں ہے۔ مثلاً وارث نے پہلے تو زوجہ کو حصہ دیا اور پھر مدعی طلاق ہوا تو تناقض مقبول ہے
 شہادت جو بعض میں باطل ہے کل میں باطل ہے۔ نفی کے گواہ مقبول نہیں ہیں اور اس صورت میں مقبول ہے

مثلاً سوا اسکے اور وارث نہیں ہو اور مثلاً آٹا نے اپنے دو وہ نہیں پلایا اور کبوتری کا پلایا۔ اور نفی متواتر قبول ہے۔
فیصلہ محمول علی بصحت ہو اور بالمشک منسوخ نہیں ہوتا ہو۔ قاضی اپنے علم پر عمل نہیں کر سکتا ہے۔ مفہوم کلام پر عمل
نہیں جوتا ہے اور مفہوم روایت حجت ہو۔ کوئی حق العبد تنفیذ اور قصاص اور معاف تبادلی ایام ساقط نہ ہوگا۔ نفی
بالصحت اور بالصلحت قوی ہوگا۔ ایک شخص عادل کو قتل کیا رہ موضع میں تبدیل ہے جو خیر تلف ہوگئی ہو جو حرج میں۔
حج جو خفیہ ہو۔ اور تعدیل میں اور قبول مترجم اور مسلم نیک کا کرا اور اچھا مال ہونا اور ناقص ہونا اور مدیون مجبور میں
ایک مدت جس کے بعد نفلس ہونا اور مرز کے کے پاس قاضی کے رسول کا پیغام۔ اور عیب میں کاشیات اور رویت
مال رمضان بر ذرا بر ذرا اور شاہد موت کا خبر دینا۔ قاضی کا امین جو گواہوں کی گواہی دینا بیان کرے
اور پروردہ نشین عورت کا قسم دینا بے دوسرے گواہ کے قبول نہ ہوگا۔ جتنا کہ بیان نہو سب آدمی آزاد میں۔ اگر
شاہد متین یا قصاص میں یا حدود میں یا رویت میں اگر کوئی کہہ دے کہ یہ گواہ غلام ہو تو اسکا کرنا قبول ہوگا۔
قاضی نے خطا خطا کی تو (مقضی لم) جسکو فیصلہ دیا ہے اس پر نقصان پڑے گا۔ اور عہد ہے تو قاضی پر پڑے گا
ابراہیم کے بعد دعویٰ مسوع نہیں ہے۔ مثلاً او سپر میرا کچھ حق نہیں ہے۔ اور ضمان و رک سے بری کیا تو بری ہوگا
اور شفعہ سے بری کیا تو شفعہ ساقط۔ وارث نے وصی کو ابراہیم عام کیا اور پہر کچھ دعویٰ کیا مسوع ہو وارث نے
کہا کہ سب لوگوں میں نے اپنے باپ کا ترکہ لے لیا اور پہر کسی پر کچھ دعویٰ کیا مسوع ہوگا۔ ایک وارث نے اور
وارثوں سے صلح کی اور ابراہیم عام دیدیا اب کچھ اور مال نکلا جو وقت صلح موجود نہ تھا اب پہر دعویٰ کر سکتا ہے
عقد فاسد کے ضمن میں ابراہیم عام مانع دعویٰ نہیں ہے۔ اس زمین میں کچھ حق نہیں پہر دعویٰ ہو کہ تخم ریزی نہ ہو
ہے مسوع ہوگا۔ وارثوں نے ترکہ تقسیم کر لیا اور ایک خود سرے کو بری کر دیا پہر ایک نے میت پر یا ترکہ میت پر
دین کا دعویٰ کیا قبول ہوگا جس تقسیم میں غبن فاحش ہو واپس ہوگی۔ دعویٰ کے ابراہیم کے بعد یہ اقرار کرتا ہے
کہ یہ شے مدعی کی ہے تو مسوع ہوگا۔ دعویٰ و صایت و کالت کو ابراہیم عام مانع نہیں ہے۔ پہلے مدعی ہو کہ
میری شے ہو اور پہر بے تاریخ خریدنا بیان کرتا ہے دعویٰ مسوع ہے۔ ابراہیم عام کے بعد حق حادث پہر دعویٰ
مسوع ہو۔ حد خالص میں اور وقف میں اور خالص اللہ تعالیٰ کے حق مثلاً رویت رمضان اور طلاق اور عتاق
اور ایلاء اور ظہار میں بے دعوے کے گواہی قبول ہے۔ دفع دعویٰ جو ابدی اور پہر اسکی جو ابدی ہو
سے پہلے اور گواہی کے بعد مسوع ہو۔ اور فیصلہ کے قبل اور بعد بھی مسوع ہے۔ حاکم اول کے رد و رد اور رد
بعد جو حاکم ہوا اسکے رد و رد کہنے کہ میرے پاس دفع ہو مگر کوئی دج دفع کی نہ کی تو قبول نہیں ہے۔ کما میر گواہ

بدہ میں نہیں ہیں قبول ہوگا۔ دفع فاسد قبول نہیں ہے۔ اور اگر دفع صحیح ہو مٹا کر میرے گواہ و جوہرین تو
 مجلس ثانی پر ملت ویا جائے۔ عین کا اقرار کیا اور بعد اسکے ایذا یا ابرا کا مدعی ہے تو وہ نہ فصل نہرگا۔ اگر گواہ
 کہ شہر میں میرے گواہ موجود ہیں ورنہ اس پر فصل ہو جائے گا۔ حکم کے بعد دفع صحیح ہو مٹا کر اس نے ثابت کیا کہ میرے
 پاس عاریت ہو یا بکر ہے تو دفع صحیح ہو کہ اس کو قبضہ خصوصیت میں ہے۔ بے وادیتا رہے یہ ثابت اور یہ گواہ
 کوئی کیسی طرف سے دفع نہیں کر سکتا ہو اگر قاضی کو امید صلح ہو یا مدعی ملت مانگے یا تاشی کر شہر ہو فیصلہ نہ
 تاخیر کرے ورنہ فوراً فیصلہ کر دے نہ نسبت ابتدا کے باقی رہنا سہل ہے۔ قاضی بنا تو ہے مقرر کیا گیا تو صحیح ہو
 اور قاضی ہونے کے بعد فاسق ہو گیا تو معزول ہو جائے گا۔ جس کا اقرار قبول ہو اس کے گواہ بھی لیے جائیں گے۔
 ح جو مدعا علیہ ہو اگر اقرار کرے تو قبول اور اقرار نہ کرے گواہ لائے تو مسوع ہو گئے۔ مگر وراثت اور نفقہ اور حضانہ
 میں گواہی ہی چلتی ہے نہ اقرار۔ اور اگر کہہ کہ وہ میرا بیٹا ہے یا جد ہے یا مین اس کا بیٹا یا پوتا ہو تو گواہی
 قبول نہیں کہ یہ گواہی غیر کے مقابلہ میں ہے جو مدعا علیہ نہیں ہو اور اگر کہہ کہ مین اس کا باپ یا پوتا ہے یا بیٹا
 ہو یا وہ میری زوجہ ہو یا مین گواہی قبول ہو۔ بنظر ضرورت یا بنظر اتباع مسلمان کے ضرر پر کاہن کی گواہی قبول
 ورنہ نہیں۔ قاضی نے اپنے لیے اور نہ اس کے لیے جس کے لیے یہ گواہی دے سکتا ہے یا وہ ایسے لیے گواہی دے سکتا
 فیصلہ نہیں کر سکتا ہے مگر وصیت میں اپنے لیے اور اس کے لیے کہ جس کی گواہی اس کے حق میں اور اس کی گواہی
 اس کے حق میں مقبول نہیں ہے فیصلہ دے سکتا ہو۔ قاضی کا ابن مثل قاضی ہے کہ کسی امر کا (عدو) ذمہ اس پر نہیں ہے
 اور قاضی کا وصی ذمہ دار ہے کہ قاضی نے جس کو ٹیم پر وصی کیا ہے تو وصی تصرف کر سکتا ہو نہ قاضی۔ میت پر زمین ہو
 یا میت کا کسی پر زمین ہو یا میت کا ولد صغیر ہو۔ یا اپنے مورث سے کوئی چیز خریدی اور مورث مر گیا اور اب چاہتا ہے
 کہ بیع بیع پس دے۔ یا صغیر جو صاحب مال ہے اس کا باپ صرف ہو تو قاضی ان صورتوں میں کسی کو وصی کر سکتا ہے۔ سوا
 مال قیم اور وقف کے۔ دیوان مجلس مدت تک قید رہ کر بلا قبیل رہا کیا جائے۔ قاضی سوا صورتوں کے مرد و گویہ
 تفریق کرے گا۔ قاضی کے رد بر و حضرت ام بشری والدہ اذرا یک اور بیوی گواہ آئی حاکم نے کہا کہ ایک ایک شہاد
 حضرت ام بشری نے فرمایا کہ جب کو یہ اختیار نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو ان فضل اُحدا لھما اُفتن تو اُحدا لھما
 اُحدا لھما ایک عورت گواہ کہہ ہو جائے تو دو مرد عورت گواہ یا دو لاکھ سکتی ہے۔ حاکم چپ ہو رہا۔ شاہد زور کی
 تو قبول ہو۔ قاضی شہر کے ہوتے ہوئے امیر شہر (امیر مصر یا امیر حج) فیصلہ کر سکتا ہے حکم (جو اس میں یقین نہیں ہے) مقرر
 کر لیں) مثل قاضی میں ولی صغیر کی طرف سے تفریق بسبب الحجب اور بخیار بلوغ اور بعد کم کفالت میں یا بعد کم

کڑا ہو سکتا ہے۔ اور صبر جو اسلام سے انکار کرے اور لہان کا دعویٰ ہو تو اس تفریق میں دل خصم نہیں ہو سکتا۔
مقرر گواہ نہیں کر سکتے ہیں۔ مگر اس دوا رث پر جو بدین علیہیت مقرر ہو گا گواہ کر سکتے ہیں (کیونکہ فیصلہ جو گواہی ہوا
وہ اور ان پر بھی مقتدی ہوتا ہے جو با قرار ہوا) وہی گواہ علیہ انفرادہ صایع کرے اور وکیل گواہ علیہ اقرار و کالت
اپنے گواہوں سے بھی ثابت کر سکتے ہیں۔ تو اصل یہ ہے کہ اگر غیر مقرر سے خوف ضرر ہے تو مقرر گواہ بھی گزارنا
ضرور ہے مستحق علیہ حق کا مقرر ہے تو گواہ ضرور ہیں نابالغ پر فیصلہ جاری ہو سکے۔ صغیر پر نالش ہوئی باپ نے انفرادہ
توا و سپر گواہ بھی گزارنا ضرور ہے اور وہی اور امین قاضی جو وہی کے اوپر اقرار کریں تو ضرورت گواہوں کی نہ رہی
موسیٰ کے لیے جو دوا رث اقرار کرے تو گواہ بھی ضرور ہے۔ پہلے ایک کو کرایہ دیا پھر دوسرے کو اول گواہ لایا ثابت
حاضر ہے اور مقرر ہے تو گواہ مسجع ورنہ نہیں۔ گواہی چسپا ناگناہ کبیرہ ہے۔ اور طلب ہو تو تاخیر حرام ہے۔ اور جو
عدالت تک جانے سے عاجز ہے یا حق ناحق ہو گیا تو تاخیر حرام نہیں ہے۔ اور یہ ایسا ہے کہ اسکی گواہی بہت طلب
قبول ہوتی ہے (مثلاً مقتدا وقت ہے) یا حاکم ظالم ہے تو گواہی دینا ضرور ہے۔ اور گواہ جانتا ہے کہ قاضی کا مذہب
اور ہے اور میرا اور ہے قاضی میری گواہی قبول نہ کرے گا تو تاخیر حرام نہیں ہے۔ سوا محدود وقف کے اور سوا اول اسکے
جو کہ با عین معروف ہو۔ ہر ناسق کی توبہ قبول ہے۔ شہادۃ فرع اصل کے لیے نامعلوم دادا اپنے پوتے کے لیے اول اسکے
باپ پر (یعنی اپنے بیٹے پر) گواہی دے تو مسجع ہے۔ شہادۃ فرع اپنے اصل کے ضرر پر قبول ہے۔ اور اپنے باپ پر
ماکے لیے گواہی دے یا اپنے باپ پر یا بی ماکے سوکن کے لیے گواہی دے اور اسکی ماں بھی نکاح میں موجود ہے
تو قبول ہے۔ بیع اور اجارہ اور صلح اور اقرار عین اکراہ کے گواہ قبول ہیں نہ رضامندی کے۔ اور گواہ نہون تو مدعی کا
قول قبول ہے۔ صحت اور فساد بیع میں شرع ہو تو مدعی صحیح کا قول قبول ہے۔ دو ذابیع و مشتری میں شمن
یا بیع یا دونوں کی مقدار میں یا وصف شمن میں یا جنس شمن میں نزاع ہے اور کسی کے پاس گواہ نہیں ہے تو
دونو مخالف کریں۔ سلطان مقرر کر سکتا ہو کہ اتنی مدت کے اور اتنی حد میں اور فلان قسم کے عقدا ت سماعت
ہیں۔ ح مگر سلطان حقوق کی سماعت خود کرتا رہے۔ سوا وقف اور ارث کے پندرہ برس کے بعد کوئی
مقدمہ مسجع نہ دے۔ (یہ موجب اطلاق حقوق ہے۔ مثلاً پندرہ برس کے بعد یا اور اسکی جو رونے کسی
اور سے نکاح کر لیا تو اب دعویٰ شوہر اول اصل قاعدہ پر ساقط ہو جائے گا۔ تو نہایت ظلم ہوگا) قاضی گواہوں کے
مکان و زمان دریافت کر سکتا ہو۔ اسکی رائے ہو تو گواہ کو قسم دے سکتا ہے۔ کیونکہ گواہ کا تہذیب موقوف ہو گیا تو
قسم ہی دیا جائے۔ صغیر کی جائداد باپ یا دمی۔ پید ہے تو حاکم بیع توڑ سکتا ہے۔ اور دیون کو کب تک قید

لکھنے۔ اور قیدی کے ہماگنے کا خوف ہو تو کمان قید رکھے۔ یا چور کے ہماگنے کا اندیشہ ہو تو کمان قید رکھے۔ قاضی کی
 رائے ہے جس نے ایک کام اپنی سی سے پورا کر دیا اب اسکو جو اپنے لیے لینا چاہیے تو یہر سی باطل و مردود ہے۔
 اپنی ملک گھر گھر بن کیا اور اب اور کے لیے اتر کر کتا ہے تو مر تن کو کچر ضرر ہوگا اسکا دین دیوے اور قتلہ
 کو شے مر ہوں۔ زمین خریدی اور اب مدعی ہے کہ باع نے اسکو مقبرہ بنا یا تھا تو یہر سی مقبول ہوگی۔ یا دفع کا
 دعویٰ کیا تو قبول ہوگی۔ باپ یا مدعی نے مال صغیر بچا اور یا مال وقف متولی نے بچا۔ اور اب غبن ناش کے
 مدعی ہوئے تو یہر سی قبول ہوگی۔ اور ہر شخص کا قول قبول ہے جو بعد بیع مدعی فساد ہے اور کتا ہے کہ مجھ کو
 فساد کا علم نہ تھا۔ باع کتا ہے کہ میں فضول تھا قبول نہیں ہے۔ درک کا ضامن ہوا اب بیع کا مدعی قبول ہوگا
 دعویٰ کی صحت کے لیے بیان سبب شرط نہیں ہے۔ (مثلاً زمین) اور شے عین میں (مثلاً زمین وغیرہ) شرط
 زمین پر بے گواہی قبضہ نہیں ہو سکتا ہے یا قاضی جانتا ہو سوا دعویٰ غصب کے مدعی اور مدعی علیہ کا عین
 تصادق (متفق ہونا) کافی نہیں ہے۔ مثلاً دعویٰ عقار۔ مدعی ملک مطلق بلا تاریخ اور گواہ تاریخ کتنے ہیں
 قبول ہے۔ مدعی کہ غصب یا قبل کیا (اقتصاد فصل)۔ اور گواہ اقرار کی گواہی دینے میں قبول ہوگی کی کفالت کا
 مدعی ہے اور گواہ اور کی کفالت کا۔ ملک غیر یا شراکامدعی اور گواہ مطلق کتنے ہیں قبول ہے۔ بیک مدعی ہے
 اور گواہ مطلق کتنے ہیں قبول ہے۔ ملک مطلق کا مدعی ہے اور گواہ بیک کتنے ہیں اور مدعی نے کہا کہ بان بھی
 سبب ملک کا ہے قبول ہے۔ ایسا اور برابر اور تحلیل کا ایک مقصود ہے۔ مدعی ہبہ کا ہے اور گواہ مدقہ کتنے
 ہیں۔ ایام حدتلف اور قصاص اور تضریر میں اپنے علم پر حکم دیکتا ہے۔ اور قاضی سوا حدود اور قصا و
 اور تضریر کے اپنے علم پر حکم دیکتا ہے۔ ح زمانہ میں فساد ہے قاضی اپنے علم پر فیصلہ نہیں کر سکتا ہے۔ ہر سہ
 مہتمد فیہ میں قاضی کی تصا جاری ہے مگر انص صحاہ کے خلاف ہر ادرا دمی ایام سے بطلان حق ہر یا فاضل ہوگا
 کو نفقہ نہ دیکے اسکی تفریق پر نہ حاضر کرے۔ یا باپ کے یا بیٹے کے مزید سے نکاح کی صحت پر۔ یا مزید کی کے نکاح
 کے صحت پر یا نکاح متہ پر یا تادی ایام سقوط مہر یا عین کی صحت نہ دینے پر یا اسکے بے رضا مندی میں
 رجعت کی عدم صحت پر یا حاملہ پر تین طلاق کا نہ واقع ہونا یا دخول سے طلاق نہونا یا حیض میں طلاق نہونا۔ یا
 ایک سے زیادہ طلاق نہونا یا ایک کلمہ سے تین طلاق نہونا یا ادلی کے بعد موطوہ پر طلاق نہونا۔ اور قبل طلی
 ہر دینہ کے بعد نصف ہر اسکو دینا کہ طلاق دی ہے یا اسکے باپ کا خط دیکھو گواہی دینا یا صرت انا کی گواہی
 چرند میں تفریق کر دینا یا اپنے ولد کے لیے فیصلہ دینا یا صبی یا غلام یا کافر کے حکم کا اسکے یہاں مرفوع ہونا

اس لیے ہے سی باطل ہو اور اس لیے لکھا ہے۔

یا سفیر پھر حکم نکلتا۔ یا پھر کہنا کہ عورت نے جو قصاص معاف کیا ہو وہ باطل ہے یا مطلقہ ثلث کا صرف مکاح ثانی سے
 حلال ہو جانا یا بیعت ایک درہم کی مدد و مہم پر ہونا یا نف مال پر اہل محلہ سے قسامت لینا یا صرف قرین پر ہر طرف
 ہونا یا عورت کو منع کر دینا کہ بے اجازت اپنے شوہر کے اپنے مال میں تصرف نہ کرے تو یہ سب احکام جاری نہ ہو گئے۔
 کسی علت سے شہادت باطل ہون اور اب وہ علت جاتی رہی پھر اسی مقدمہ میں اس کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔
 مگر غلام جو آزاد ہو کر یا کافر مسلمان ہو کر اور اندام بیٹا ہو کر اور نکاح بالغ ہو کر پھر گواہی دین۔ اور حاکم دہی ہو جسے
 انکی گواہی روکی تھی یا کوئی اور ہو یا برسوں کے بعد گواہی دین تو قبول ہے۔ گواہوں پر جمع صرف ان تین
 امر کا ہوتا ہے۔ غلام ہون اور مزدور یا شریک مقدمہ ہون۔ قضا ہمنی کے لیے دعویٰ اور مالش کی ضرورت نہیں ہے۔
 گواہوں نے ایک حق کی گواہی مدعا علیہ پر دی اور بیان کیا کہ مدعا علیہ فلان کا بیٹا فلان کا پوتا تو یہ منسوب نہیں ہے
 ہو گیا گواہی دی کہ فلان عورت زوجہ فلان نے اپنے زوج فلان کو اپنے مدعا علیہ منکر کے مقابلہ میں وکیل کیا ہے
 اور اسکی وکالت پر مقدمہ فیصلہ ہو گیا تو اس گواہی سے زوجیت منشا نہایت ہوگی اور یہ حادۃ الفتویٰ ہے۔
 اسنے کہا کہ رمضان جب آئے تو فلان پھر میرا وکیل ہو کر میرے حق کا دعویٰ کرنا۔ اب وہ رمضان کی رویت پر
 گواہ لایا تو ثبوت وکیل کے ضمن میں رویت رمضان ثابت ہوگی۔ دعویٰ کیا کہ میرے مال کا فلان کفیل
 ہوا تھا۔ اب کفیل نے دعویٰ کفالت کا اقرار کیا اور دین کا انکار کیا اور گواہوں سے دین ثابت ہو اتوا پھر
 دعویٰ دین قضا اور اصل پر منشا ثابت ہو گیا۔ قاضی اور (دالی) صوبہ کے مرنے سے انکے سببائین اور
 خلفاء معزول ہو جاتے ہیں اور خلیفہ کے مرنے سے اس کے نائبین و قاضی اور (دلاۃ) صوبہ موقوف نہیں ہوتے
 ہیں۔ قاضی کے موقوف ہونے سے اس کے نائب موقوف نہ ہو گئے۔ کیونکہ نائب قاضی تو سلطان کا عازم ہے۔ اب
 اس زمانہ میں ترکیہ شہود موقوف ہو گیا ہے اس لیے گواہوں کو حلف دینا ضرور ہے۔ مدعی گواہ و رضا ہر قسم دینا
 منسوخ ہے اور منسوخ پر عمل کرنا حرام ہے۔ حاکم اپنے فیصلہ سے نہیں پھر سکتا ہے قاضی کہے کہ میں نے فیصلہ سے
 رجوع کیا اور مجھ کو گواہوں نے دہوکا دیا اور میں نے اپنا حکم باطل کیا صحیح نہ کرنا۔ جب شرطوں کے ساتھ فیصلہ ہوا
 کہ دعویٰ بھی صحیح ہو اور گواہی بھی درست ہو تو فیصلہ ہمیشہ جاری رہتا ہے۔ اگر قاضی نے اپنے علم پر فیصلہ کیا
 تو رجوع کر سکتا ہے۔ اور قاضی کو اپنے فیصلہ میں غلطی معلوم ہوئی تو فیصلہ توڑ سکتا ہے۔ اپنے مذہب کے خلاف
 مسئلہ مجتہد فیہ میں فیصلہ دیا تو توڑ سکتا ہے۔ قاضی کا فرمان حکم ہے مثلاً قاضی نے کہا کہ زمین محمد و مدعی وید و
 ۱۱۱۔ سکا زمین اسکو پہونچا دیا مدعا علیہ کو قید رکھو۔ قاضی کا حکم ہی غلط ہے کسی قیم لڑکی کو چہرہ اسکو ولایت نہ

قضا حنفی

منسوخ حرام

اور کہنا ضرور ہے اور عورت کو بہرہ دینے کی تعریف ضرور ہے۔ اور ایک گواہ کا اعتبار نہیں ہے مگر جبکہ ایک گواہ بیان ہو اور دوسرا دوسری جگہ تو اسکا انکار لگا کر دبان کے خاکم کے پاس نہیں بچا۔ گو ہم یہ جانتے ہیں کہ رقم تمسک کچھ اصل ہے اور کچھ روٹا کر کاغذ تمسک منفر ہے اور اس پر گواہ بھی گزرتا ہے تو ہم لاچار فیصلہ دیتی ہیں کہ ہم جانتے ہیں کہ اسے لاچار اقرار کیا ہے۔ جو اس کا اظہار ہوتا ہے۔ اور یا قرض دیو سے یا معنی رانی ہوگا تو رہا ہو سکتا ہے ورنہ نہیں (مغفل) حسین خوب فطنت اور ہوشیاری ہے اس کی گواہی قبول نہیں ہے اور اس کا اقرار قبول ہے دوسرا گواہی دیتے ہیں کہ میری عورت فلان کی ہے اور وہ مر گیا ہے اور مرد اور گواہ یہ گواہی دیتے ہیں کہ اس نے اس کو طلاق دی تھی تو اول گواہی قبول ہے۔ بیع کے گواہ کہتے ہیں کہ ہم کو شمع معلوم نہیں ہے گواہی نامقبول ہے۔ اور نکاح کے گواہ کہتے ہیں کہ ہم مہر نہیں جانتے ہیں گواہی قبول ہے۔ نقاب والی عورت پر گواہ نہیں ہو سکتے ہیں اور یہ پس دیوار طلاق کی گواہی دیتے ہیں کہ یہ معلوم نہیں کہ صحت میں تمہارا مرض میں تو حکم بائز نہیں ہے کا اور وارفتہ کتا کو کہ اس کو بغیر بیان تھا تو جب تک گواہ یہ نہ کہیں کہ وہ صحیح العقل تھا قبول ہوگا۔ گواہ کہتے ہیں کہ کبری کا زوج تھا پر ہم کبری کو نہیں جانتے ہیں تو ہم اس کو حکم دینگے کہ گواہوں سے یہ ثابت کر دے کہ کبری بھی عورت ہے۔ گواہ کہتے ہیں کہ اس عورت نے اپنا نکاح کیا اب ہم نہیں جانتے ہیں کہ اب بھی یہ اس کی عورت ہے یا نہیں۔ گواہ کہتے ہیں کہ یہ شے میرے سے خریدی تھی اب ہم کو معلوم نہیں کہ یہ شے اب بھی اس کی ملک ہے یا نہیں تو حکم کیا جائیگا کہ یہ عورت اس کی جو رہی اور وہ شے اس کی ملک ہے یہ دلیل مستحبات اور عقد کا شاہد شاہد فی الحال ہے۔ دیکھا کہ ایک جانور دوسرے کے پیچھے چلتا ہے اور اس کا دودھ پیتا ہے تو یہ گواہی دے سکتا ہے کہ یہ جانور اس کی ملک ہے اور اس کے برائے پیدا ہوا ہے۔ شلج سے عدالت نہیں باقی ہے مگر جو ابوی اکثریت حلف ہو یا ناز کا وقت چاتا رہتا ہو اور ماہ عام پر جب تک کہینا ہو۔ تو عدالت ساقط ہو جاتی ہے اور اس کے فسق کا کچھ ذکر ہوتا ہو۔ غیر ذمی الید پر سوار غصب منتقل ہے۔ اور ذمی مسیح نہیں ہے سوا وغیرہ قضا کے اور کسی مقدمہ میں اپنے لیے گواہی نہیں دے سکتا ہو مثلاً تین قاتل میں سے دو نوٹے کہا کہ ولی نے ہم دو کو اور اس کو محاف کر دیا ہے تو ان دو کی گواہی قبول ہے حسن (ابن ماجہ) کہتے ہیں سب کے لیے قبول ہے اور ابویوسف کہتے ہیں کہ صرف اس ایک کے لیے قبول ہے۔ متلف نے کہا کہ یہ رشوت مردار کا تھا تو اس کا اقرار کیا تھا یا جبراً ثار موت کے نہیں ہیں اس نے اقرار کیا اور گواہ کہتے ہیں کہ وہ تندرست تھا یا اس کے علس گواہی نہیں حال قبول ہے۔ گواہ کہتے ہیں کہ اس کو اس نے زخمی کیا اور صاحب فراش ہو کر مر گیا تو ان کے قتل کا حکم ہوگا اور گواہ کہتے ہیں کہ دیوار جبکی ہوئی اس پر گری اور مر گیا تو یہ بھی حکم ہوگا اور محمد بن بابک شخص مرد ہایاکہ اس کے اکلے مرنے سے اس نے لپٹا ہوا تو یہ حکم اس حال ظاہر پر ہوگا نہ اور کسی سبب پر قاضی کو ہیث المال

کچھ مقرر ہوا تو مال قیام اور مال وقف سے جس پر وہ متولی ہے عشرے لے سکتا ہے۔ حنفیہ لکھتے ہیں کہ جہاں مال اور کھجور وغیرہ لے سکتا ہے مگر ضعیف و قویم کے کھجور پر کچھ نہ لے گا۔ گواہ گزرنے پر حلف نہیں ہے۔ مگر چار مقدمہ میں جو حلف مدعی پر ہے۔ ترجمہ مجلہ ماہ ۱۷۴۶ میں مذکور ہیں۔ شے مدعا بمقولہ اور مدعا علیہ میں حامل نہونا چاہیے۔ مدعی پر دعویٰ کا سبب بیان کرنا ضرور نہیں ہے۔ منکر پر حلف ہو اور ۲ صورتوں میں منکر پر حلف نہیں ہے جو ہم نے شرح کزنہ میں بیان کیا ہے۔ دو شخصوں نے اپنے اپنے استحقاق کا دعویٰ ذی الید پر کیا اور اسنے ایک کے لیے اقرار اور دوسرے کے لیے انکار کیا تو اس انکار پر اسکو حلف نہ دینگے لیکن غصب یا ایلع یا عارہ کا دعویٰ ہے اور ایک کے لیے اقرار اور دوسرے کے لیے انکار کیا تو یہ اپنے اس انکار پر حلف کرے گا۔ جب اقرار کرے تو وہ حق لازم ہو جاتا ہے اور اقرار کے بعد انکار کرے تو حلف دیا جائے گا جو امیر (مدبر) کہ اس کے حکم سے قاضی مقرر ہوتے ہیں فیصلہ کر سکتا ہے اور قاضی پر حکم بھیج سکتا ہے اور اس میں قاضی پر حکم نہیں بھیج سکتا جو وظیفہ کے حکم سے مقرر ہے۔ مصر میں سلطان کا قاضی موجود ہے پھر یا شک کی کو قاضی مقرر نہیں کرے گا۔ جب تک کہ اپنے حدود میں نہ پہنچے قاضی حکم نہ کرے گا۔ تو جب تک اگر کوئی اسکو دیکھ دے لے سکتا ہے اور کسی کو اپنا نائب نہیں کر سکتا ہے۔ مگر سلطان نے قاضی بنایا اور ابھی اپنے حدود پر روانہ نہوا ہفت روزہ اشہر میں رہنا پڑا تو اپنا نائب وہاں بھیج سکتا ہے حادثہ۔ مدعی ہے کہ میں نے خان زمین پر اثنا ہزار میں چھوڑ دیا۔ (غرض) کہ جب مالک آگیا تو میں زمین کا کرایہ اسکو دیدن گا اور یہ مدعا علیہ نیا حق مجرت زمین کا کرایہ مانگتا ہے مدعا علیہ نے جواب دیا کہ میری زمین وقف ہے اور یہ میری متاع ہے اسنے اس میں چھوڑ دیا ہے میں اور مدعی دو گناہ اس پر لایا کہ مدعی نے اس مدت میں چھوڑ دیا ہے میں اور ایک گواہ اتنا زیادہ کہتا ہے کہ میری (وامنع الید) قابض ہے۔ قاضی نے مدعی کے لیے فیصلہ مالک زمین پر دیا اور مدعا علیہ سے گواہ طلب نہ کیے مجھ سے اس حکم کی بابت سوال کیا گیا میں نے کہا کہ میری قوی کچھ صحیح نہیں ہے اس لیے کہ مدعی نے اپنا خارج ہونا یا ذوالید ہونا بیان نہیں کیا ہے اور دعویٰ اور شہادت میں مطابقت نہیں ہے۔ چاہیے کہ قاضی نے سر سے دعویٰ سننے اگر مدعا علیہ کا قابض ہونا بیان کرے اور مدعا علیہ نے یا اسکی تصدیق کی میں قابض ہوں یا اسپر گواہ لایا پھر چھوڑ دیا ہے پر گواہ لایا کہ انہوں نے اس کے دعویٰ کے مطابق کوئی مدعی ہے تو اب قاضی ناظر وقف سے گواہ طلب کرے ناظر اگر اس کے موافق گواہ لایا تو خارج کے لیے فیصلہ دے گا۔ کیونکہ حشر بار بار لگا سکتے ہیں۔ اور (نتیجہ) کچھ جھگڑا نہیں ہو سکتا ہے۔ اور اگر مدعی نے اپنا قابض ہونا بیان کیا ہے اور ناظر جو مدعا علیہ ہے اس کے خلاف پر گواہ لایا ہے کہ مدعی مستاجر نے درخت لگا سنے میں تو ناظر کے گواہ مقبول ہونگے کیونکہ وہ خارج ہے اور ناظر کے گواہ اس لیے مقبول ہیں کہ بکن (مستاجر) درخت لگانا ثابت کرتے ہیں اور وہ گواہ اور

ہوتے ہیں کہ غضب ثابت کریں۔ میں کہتا ہوں کہ بدجوگراہوں کے بیج کی نہیں ہے۔ پہرچہ سے یہ سوال ہوا کہ دو درخت لگانے کی تاریخیں بیان کرتے ہیں تو کیا حکم ہے تو بھی خارج گواہوں کی ترجیح کا میں نے حکم دیا ہے اور دی ایسی تاریخ مقدم ہو تو ادا کیے گواہ غالب ہونگے کیونکہ غرض مکر ہو سکتا ہے۔ اور غرض بمنزل ملک مطلق کے ہو اور ادا کا حکم یہی ہے۔ اور غرض رستہ عام پر کیا ہے تو اور زمین مسافروں پر وقف ہے تو غرض یہی وقف ہوگا۔ اور اگر غرض اپنے لیے کیا ہے تو اسکی ملک ہو گا نہ وقف گو وقف کی زمین ہو۔ مدت میں اختلاف ہو تو مخالف نہیں ہے اور سلم کی مدت میں تعارض ہے دعوی دفع تعارض مسموع ہے نہ دعوی قطع نزاع۔ ح توفیق یہ ہے کہ کسی کے ملک پر مقررین اور اپنے لیے دعوی کرے۔ اور نزاع یہ ہے کہ میرے حق میں باقی تصرف ہوتا ہے۔ اور دفع تعرض کا میں دعوی اور طلب ہوں (دونوں کا ایک ہی حاصل ہے) گواہوں میں جو اختلاف ہو تو فیصلہ کا مانع ہے اور مقدمہ میں مانع نہیں ہے۔ قاضی کو جو کوئی کچھ خبر دے قبول کرے۔ اور کسی کے اقرار حد کی خبر دے تو قبول کرے میت کے وارث پر یا دعوی پر یا دعوی دین مسموع ہوتا ہے نہ میت کے دیون پر۔ اور جو بیعت اپنا سب مال بہرہ اور قبضہ دیکر مر گیا اور دعوی دین ہو سکتا ہے کیونکہ وہ صاحب بیع ہے۔ مدعی نے دعوی ملک کیا اور مدعا علیہ نے کہا کہ میرے پاس ودیعت ہے تو دعوی نا مسموع اور کچھ ضرورت گواہوں کی نہیں ہے۔ اور یا شرا کا دعوی کرے تو یہی جواب کافی ہے۔ اور وارث جو دعوی کرے تو اس جواب سے دفع نہوگا۔ یا کہا کہ میں نے ملک سے خرید لیا ہے اور ادا سننے چکو کہا ہے کہ تجھ سے جا کر لے لے تو یہ دعوی ادا سے دفع نہوگا۔ وقف یا وارث کا فیصلہ کسی قاضی کا کیا ہوا ہو ادا سے بنا یہ دعوی کرے یا گواہی دے تو قاضی کا لینا ضرور نہیں ہے۔ اور دعوی دین کے لیے ضرور ہے۔ کسی فعل کا دعوی بدون نام فاعل کے صحیح نہیں ہے۔ پہلے کچھ خرید لیا اب اسکی ملک کا دعوی کرتا ہے یا ودیعت لیا اور اب ملک کا دعوی کرتا ہے نا مسموع ہے۔ اور اسکو خوف ہو کہ فاعل تلف کر دیگا اسنے ادا سے خرید لیا یا ادا سے ودیعت لیا تو دعوی ملک مسموع ہو سکتا ہے۔ منکو جو محمول ہے نکاح صحیح ہوگا اور مرد محمول ہے تو مرد مثل واجب ہوگا۔ اور بیع اور بیع اور ثمن محمول ہے تو بیع صحیح نہیں ہے۔ زید نے بکر پر حق محمول کا دعوی ایک جو بیلی میں کیا اور بکر نے زید پر اپنے حق محمول کا دعوی دوسری جو بیلی میں کیا ادا سے اسکے ہاتھ اور اس نے ادا سے ادا اپنا اپنا حق محمول بیچہ یا۔ اور نئے محمول پر بارہ ہوا تو صحیح نہیں ہے اور اجرت محمول ہو تو بھی صحیح نہوگا۔ اور سوا دسرقہ اور غضب کے دعوی اور شہادت محمول مقبول نہیں ہے اور حیانت مبہم موقع پر مقبول نہیں ہے۔ اور اقرار بالجوہل مقبول ہے۔ اور وصیت میں جہالت مسموع اور دعوی یا ادا

دارت پر او سکایاں ضرور ہو۔ کہا فلان کو ایک شے یا ایک چیز میرے مال کا دیدہ بنا تو جو جائین دے سکتے ہیں۔ دلیل
 دوکل فیہ میں جہالت مانع ہے۔ اور طلاق میں جہالت مانع نہیں ہے نہ جہ پر بیان کرنا واجب ہوگا۔ اور حدود
 میں جہالت مانع ہے یہ زانی ہے یا زانیہ ہے۔ مدعا علیہ کو جو حق کا عالم ہو انکار نہ چاہیے۔ مگر دعویٰ عیب میں
 مانع انکار کرے یا مشتری گواہ لائے اور مانع کو واپس پڑے۔ خارج گواہ تلع لایا کہ یہ بچہ میرے یہاں پیدا ہوا
 اور ذوالید بھی یہی دعویٰ کرنا ہے تو ذوالید کے گواہ غالب ہیں۔ مسلمان کسی کا فرہ اور کتانی کسی جو سی پرہ
 کسی دعویٰ میں مقدم نہیں ہے۔ بے سبب گواہی وراثت قبول نہیں ہے۔ مثلاً فلان قاضی نسب کا فیصلہ دیکھا ہے۔
 بہائی یا چچا کی گواہی ہو تو معنی و علاقائی و اخلاقی کہنا ضرور ہے اور ابن اور بنت اور پوتہ اور باپ اور ما کے
 لیے ہر تفصیل ضرور نہیں ہے۔ حجت باگواہ ہے یا اقرار ہے یا قسم سے نکول ہے یا قرینہ قاطع ہے یا قاضی کو قاضی
 ہونے کے بعد علم ہوا ہے یا ب کا قول یا قسم قبول ہے کہ اس نے ولد منکر کو نفقہ پہنچا دیا ہے یہ جب کہ قاضی کے
 حکم سے یا خود باپ نے نفقہ مقرر کیا ہو اگرچہ بچہ کی ما وصول نفقہ کی منکر ہے۔ مرد مدعی ہے کہ میں نے عورت
 نفقہ دیا اور عورت منکر ہے تو قول عورت کا قبول ہے۔ اور مردوں ایذا کا مدعی ہے تو اس کا قول قبول نہیں ہے۔
 وہ شخص مدعی ہوں تو اس کا ذکر شرح میں ہے کہ بانیج سو بارہ صورتیں ہیں۔ سوا حدود کے تصدیق ہر امر کی اقرار
 ہے۔ ح تصدیق اقرار تصدائیں ہے۔ قرینہ پر فیصلہ نہیں ہو سکتا ہے۔ فیصلہ جو قاضی نے لکھا ہے ہر حجت و
 کے لیے حجت ہو۔ اور نسب اور دای کی گواہی اور نسخ نکاح بعنت اور فسق گواہان کے لیے فیصلہ قاضی حجت
 نہیں ہو سکتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام وعلی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔

جلد اول تمام ہوئی

جلد ثانی

کتاب الوکالت دوکل جو حکم کر دیا ہے اگر مفید ہے تو مطلق واجب العمل ہے۔ اور وہ مفید ہے اور من وجہ مضر
 اور ہوکل نے بہت تاکید کی تو اعتبار ہوگا ورنہ نہیں ہے۔ بنیاد بنیاد سے بے خیال ہو جائے یا تو بیع ہوگی کہ یہ مفید ہے
 فلان کے ہاتھ بیچنا اس نے کسی اور کے ہاتھ بیچ دیا تو بھی بیع ہوگی۔ کفیل یا رہن لیکر یا قرض لینے پر بھی
 حکم ہے اور تر من بیچنا تو نقد میں بیچ سکتا ہے۔ اور سوا تر من کے نہ بیچنا تو بھی نقد میں بیچ سکتا ہے۔ اور اوکل

میں بیچنا دوسری جگہ بھی بیچ سکتا ہو۔ سوا ادوس بازار کے نہ بیچنا دوسری جگہ بھی بیچنا تو نہیں اور گواہی کے ساتھ نہ بیچنا اور نہ گواہی کے نہ بیچنا تو نہیں بیچ سکتا ہو۔ اور بیچنے کے لیے بیچنا تو بیچنے کے لیے بھی دیکھنا ہے اس لیے کہ (تسلیم) یعنی بیچ دینا دیکھنے کے حقوق میں ہے۔ موکل اور سکا مالک نہیں ہے۔ وکیل جیسا بیچ ناند کا مالک ہو بیچ موقوف کا بھی مالک ہے۔ اور بیچ موقوف سے وکالت تمام نہیں ہو جاتی ہو۔ وکیل کی اپنی برائت میں تصدیق کی جاتی ہے نہ اپنے رجوع میں وکیل کو ہزار روپیہ دیکر کہا کہ غلام خریدو اور پانچ سو روپیہ تک زیادہ کرنے کا اختیار ہے اب وکیل نے خرید اور زیادتی کا مدعی ہوا اور موکل نے اس کی تکذ یہ کہ (تو تو نہ کہ وکیل زیادتی کا موکل پر مدعی ہے) اس لیے موکل اور وکیل دونوں قسم کھائیں گے اور دشمن تہائی تہائی دونوں پر لازم ہوگا۔ اور باہمی متعین کے خریدنے پر جو وکیل ہوا اس کا قول قبول ہوگا۔ جو خریدنے اور مال کے بیچنے پر وکیل ہوا ہے بیع موکل کے اپنی وکالت سے موقوف نہ کر سکے گا اور وکیل نکاح و طلاق کا بھی یہی حکم ہے۔ تو وہ حکم صرف وکیل بشرط معین اور وکیل بالخصوص کے لیے مقرر ہو گیا۔ وکیل کیا کہ خان شے خان کو پونچھا دے اور غائب ہو گیا اور مضروب اور امانت کی پونچھنے کے لیے اور شے رہن کے بیچنے کے لیے اور بیچارہ رہن میں شرط ہوا ہوا یا بعد ہوا ہو۔ اور مدعی کو طلب کر کے مقدمہ دائر کر دے اور مدعا علیہ غائب ہوا ان صورتوں میں اگر وکیل اپنے کام سے رک جائے تو اس سے بیڑا کام لیا جائیگا اور ان کے سوا اور سب کاموں سے اگر رک جائے اور سب جبر نہ ہوگا یعنی وکیل ہبہ اور وکیل بیع اور وکیل طلاق اور وکیل اداء دین پر اگر موکل غائب ہو گیا تو جبر نہ ہوگا۔ اور وکیل طلب دشمن پر بے اجرت جبر نہ ہوگا۔ اور وکیل گو وکالت عام ہو موکل کے دین میں قید نہ ہو اور ضامن ہو گیا ہے تو قید نہ ہوگا۔ اگر وکیل کو اذن دیا ہے یا کام علی العموم اس کو سپرد دیا ہے تو اپنی طرف سے اور کو وکیل کر سکتا ہے۔ وکیل بغض الدین اپنی طرف سے ایسے شخص کو وکیل کر سکتا ہے کہ اس کے خیال میں ہے اگر وہ اس کو دین وید سے گاتو بری ہو جائے گا۔ اور وکیل بدفع زکوٰۃ ایک کے بعد ایک کو وکیل کرتا رہے جائز ہے جو کوئی وکیل آخر ہی اوکریوے۔ وکیل بالشراف نے اپنے پاس سے زر دشمن ویدا تو موکل سے لے سکتا ہو۔ وکیل مدعی ہے کہ میں نے زرقیت ویدا اور بائع تکذیب کرتا ہوں تو نہیں لے سکتا ہے گو موکل وکیل کی تصدیق کرے۔ باپ کے وکیل نے بیٹے کا مال پیشہ کی کہ تاجہ بیچا جائز نہ ہوگا۔ اور باپ بیچے گا تو جائز ہوگا۔ اور باپ کا وکیل و بیٹوں میں ایک کا مال دوسرے کے ہاتھ بیچے جائز نہ ہوگا۔ باپ بیچے گا تو جائز ہوگا۔ سوا ان دو صورتوں کے سب امور میں باپ کا وکیل چاہے باپ کے ہے۔ مامور بالشراف جو موکل کے خلاف کرے تو وکیل پر بیع ہوگی۔ وکیل بالشراف نے اس قیمت سے زیادہ پر خرید کہ موکل نے مقرر کر دی تھی تو وکیل پر بیع ہوگی۔ وکالت پاس پر موقوف نہیں ہے۔ وکیل کو کہا کہ میری زوجہ کو طلاق دیدے تو ادسی

جلس پر موقوف نہوگی۔ اور تنگک مجلس پر ہی موقوف رہتی ہے اپنی درود کو ملحق لینے کا مالک کر دیا کہ تو اپنے کو طلاق دیدے تو اسی مجلس میں طلاق دیگی تو ہوگی ورنہ نہیں۔ وکیل ہوگی (غیرم) کا کام کرتا ہے اگر اپنے لیے کرنے لگا تو نکالت باطل ہوگی۔ اور وکیل نے کفیل کو وکیل کیا کہ اصل کو بری کر دے تو بری بھی عمل بنفسہ ہے کیونکہ اصل بری ہوگا تو کفیل بھی بری ہوگا۔ تو یہ نکالت بھی باطل ہے۔ اور دائن نے دیون کو اپنا وکیل کیا کہ اپنے کو بری کر لے ادا سنے جو اپنے کو بری کیا صحیح ہے۔ اور اسی مجلس میں مقید ہوگا۔ اور جو وکیل عامل بنفسہ ہے وہ اپنے کو موقوف کر سکتا ہے۔ اور دیون کو وکیل کیا کہ دیون اپنے سے لیکر اپنے قبضہ میں کرے صحیح نہیں ہے۔ وکیل نے موکل کا مال لیکر اپنے مال سے کار نکالت کیا تو متعدی ہوگا۔ موکل کے دیوار تو نہ بیچے اپنے پاس رکھ لے اور اپنے دیوار بیچنے والے جائز نہ ہوگا۔ نفقہ پہنچانے پر وکیل ہوگا موکل کا مال اپنے پاس اور نفقہ کی قیمت اپنے مال سے ادا کی۔ اور وکیل نے خویلی رہا ہے میں اپنا مال لگایا اور موکل کا مال لگایا اور موکل کا مال رکھ کر اپنا مال قیمت مع میں دیا اور اپنا مال دین میں اور کوہ روک کر بیچا اس دی تو یہ سب جائز ہے اور موکل کے مال میں سے لگا۔ وکیل یا بیع نے مشتری کو شمن معاف کر دیا یا تو یہ کر دیا صحیح ہے۔ اور کل شت اگر کم کر دیا (خط) تو صحیح ہوگا۔ اس لیے کہ شمن بیع میں رکھ ہے۔ اور جو کام موکل خود کر سکتا ہے اس بیچ وکیل مقرر کر سکتا ہے۔ وکیل بانشر اور جائز نہیں ہے کہ اور کسی کے لیے خرید سکے۔ موکل نے کہا کہ کل بیچنا ادا سنے اس کے بعد بیجا جائز ہے۔ جسکو ایک کام کے لیے مالک کیا وہ اس کا نصف بھی کر سکتا جو وکیل قبض المذین نصف بھی لے سکتا ہے۔ وکیل نے بے اجازت اور بے قیمت کسی کو وکیل کیا تو سوا طلاق اور عتاق کے اس وکیل کے سب تصرف جائز ہے۔ وکیل یا تو وکیل صحیح ہو وکیل کیا کہ فلان کو وکیل بانشر اور کوہ ادا سنے وکیل کیا اور اس وکیل نے خرید لیا تو یہ وکیل اپنے موکل سے اور وہ اپنے موکل سے قیمت لے گا اور وکیل ثانی اصل موکل سے نہ لے سکیگا۔ وکیل عام سوا طلاق اور وقف اور عتاق کے سب امور مالک ہے۔ حکم کیا کہ فلان کو یہ شے پہنچا دو مامور معی ہے کہ میں نے پہنچا دیا اور فلان اس کی تکذیب کرتا ہے تو اپنی براءت کے لیے مامور کا قول قبول ہے۔ مگر غاصب اور دیون کا قول اپنے براءت پر قبول نہیں ہے۔ دیون نے اپنے رسول کے ہاتھ زر قرض دائن کو بیچ دیا یا راہ میں ہلاک ہو گیا تو دیون کا مال ہلاک ہوا اور اگر دائن کا رسول ہے تو اس کا مال ہلاک ہوا۔ دائن نے نہ کہا کہ فلان کے ساتھ یہی دو تو یہ رسالت نہیں ہے مگر بیچا اور ہلاک ہو گیا تو دیون کا مال گیا۔ اور جو کہ فلان کو دید تو یہ رسالت ہے۔ مال ہلاک ہوگا تو راہن کا ہوگا۔ وکیل مجمل صحیح نہیں ہے۔ مثلاً جو کوئی اس علامت پر آئے باجو کوئی تیری انگلی اگر پکڑے یا جھکو یہ کہے تو اس کو میرا مال دید یا صحیح نہیں ہے کہ وکیل مجمل ہے اس کو دیدے کا تو بری ہوگا۔ وکیل کل قول اپنے دعوے پر قسم قبول ہے۔ لیکن وکیل یہ دعویٰ کرتا ہو کہ موکل

مرگیا درین غلہ دہل کی زندگی میں اسکا قرض وصول کر کے پونچا دیا تو بے گواہی قبول نہیں ہے۔ اور موکل کی زندگی میں جو غلہ اپنے لیے خریدتا اور قصہ ہی دیکھتا تھا تو بے گواہی قبول نہوگا اور موت ہو کر کتنا ہو کہ میں نے غلہ دیا تھا۔ ہاں اسکی تکذیب کرتا ہو تو بھی بیگواہی قبول نہیں ہے۔ موکل کی موت کے بعد کتنا ہے کہ فلاں کے ہاتھ میں ہے۔ ہزار روپے کو تھپتا تھا اور ہزار روپیہ لے لیے اور میرے پاس سے ہٹا کر گئے جاتے رہے اور وارث کہتے ہیں کہ تو نے نہیں دیا اور بیع موجود ہے تو اسکا قول بے گواہی قبول نہوگا۔ اور جب بیع موجود نہ ہو تو اسکا قول قبول ہے۔ وکیل کتنا ہے کہ میں نے سرکل کی زندگی میں بیع پر قبضہ کیا اور موکل کو پونچا دیا تو بے گواہی تصدیق نہوگا اور روایت ہو چنانے میں اسکا قول قبول ہے کیونکہ قرض تو میت پر واجب کرتا ہے اور قرض اپنے مثل سے ادا ہوتا ہے اور وکیل روایت اپنی برات کرتا ہے اور ضمان اپنے نفس سے وضع کرتا ہے۔ وکیل کتنا ہے کہ میں نے قرض لیا اور قرض دینے والا بھی اسکی تصدیق کرتا ہے مگر موکل اسکی تکذیب کرتا ہے تو موکل کا قول قبول نہوگا۔ سوا بیع بالوفا کے موکل کے مرنے سے وکالت باطل ہو جاتی ہے۔ موکل (یا بیع) نے خود مشتری سے قیمت لے لی تو صحیح ہے۔ وکیل نے فضولی کی عقد جاری کر دی یا بے اذن و قیمت وکیل کیا تو پھر سب موکل پر جاری ہوگا۔ دو شخصوں کو جو کام دیا گیا تو ایک کے کرنے سے جاری نہوگا مثلاً دو وکیل اور دو دھمی اور دو ناظر اور دو قاضی اور دو حکم اور دو ودیعت لینے والے۔ وکالت کا علم ہونا نہ ہو تو وکیل نہیں ہو سکتا ہے۔ لیکن مشتری تو جانتا ہے کہ میں وکیل (بالشر) ہوں اور بیع کو خبر نہیں یا مودع نے مودع کو وکیل کیا کہ میری ودیعت فلاں کو پونچا دے اور سنے پونچا دی اور فلاں کو پھر خبر نہیں ہے کہ میری وکیل ہے تو جائز ہوگا۔ ودیعت واپس لینے پر کسیکو وکیل کیا پر مودع اور وکیل دونوں کو وکالت کا علم نہیں ہے اور مودع نے ودیعت اس کے حوالہ کر دی اور ودیعت ملاک ہو گئی تو ملاک جس سے چاہے ضمان لیوے مودع سے یا وکیل سے۔

کتاب الاقرار۔ سوا اقرار نسب کے مقررہ مقرر کی تکذیب کرے تو اقرار باطل ہو جاتا ہے۔ مقررہ بالوقت نے رو کیا اور پھر تصدیق کی صحیح ہے اور طلاق اور نسب میں اقرار اول رد کیا اور پھر تصدیق کی صحیح ہے۔ گواہ منکر پر قائم ہوتے ہیں نہ مقررہ پر اسلئے اقرار کے ساتھ گواہی نہیں ہو سکتی ہے۔ اور وکالت اور وصایت اور دین علی الغیبت اور مشتری نے جو خبر دیا ہو اور کوئی مستحق ہوا تو انہیں اقرار کے ساتھ گواہی بھی ہو سکتی ہے۔ مقررہ محمول ہو تو اقرار باطل ہے اگر مشتری چاہتا ہو کہ بیع بیعت الیس کرے اب بائع گواہ لایا کہ مشتری نے اقرار کیا تھا کہ کسی ہاتھ بیچ چکا ہے تو اب مشتری حق واپس نہ لے۔ کوئی چیز اجارہ مل تو پھر اقرار ہے کہ اس چیز کا وہ ملاک نہیں ہے۔ کسی شے کا اقرار کیا اور پھر کہتا ہے کہ میں نے غلط کی قبول نہوگا۔ طلاق کا اقرار کیا اور پھر معلوم ہو کہ طلاق واقع نہیں ہوئی تو واقع نہوگی۔ مکرہ کا اقرار باطل

گھر چھوڑ کر اپنا اقرار کرے قبول ہے۔ اقرار انجاء ہے (کہ واثقہ گزشتہ بیان کرنا ہے)۔ انشاء (کو کسی امر و عقد پر) جو
 اس لیے اگر اقرار چوتھ سے پہلے موقعہ محال نہیں ہے چاہے تو رو کر سکتا ہے۔ جو انشاء کو کر سکتا ہے انجاء ہی ہو سکتا ہے۔
 شتاوہی اور راج (ملاقات) کے رجوع کرے) اور کیل بائع اور جو صاحب اختیار ہے۔ اور چہ پید اور زائد و بی اور
 خراج ہو گئی موجود نہ رہی اور من انجاء فیذہم گار۔ مقررہ نے اقرار کر دیا تو سواہ وقف کے اگر ہر تصدیق کر لگا تو تھید نہوگا
 مقررہ میں اختلاف ہو تو صحت کا مانع ہے اور سبب اقرار میں اختلاف ہو تو اقرار صحیح۔ انشاء میں دو صحت یا مضاربت
 یا امانت کا اقرار کیا اور مقررہ نے کہا کہ دو بیعت نہیں ہے بلکہ ثمن میں یا فرض ہزار روپیہ سے تھوڑے ہیں اور مقررہ ہی
 اسکی تصدیق کرے تو مفید ہے ورنہ نہیں۔ اور اگر کہا کہ میں نے ہجو فرض دیا تھا تو وہ اسکی تکلیف مستحق میں فی لینا
 جائز ہے۔ اور غصب کا اقرار کیا تو اسکا مثل دیگا جیسا ثمن مغفور دینا واجب ہے۔ جب مقررہ شرعاً چوٹا ہو گیا تو اقرار
 باطل ہو گیا۔ مشتری کتاب ہے کہ میں نے ایک ہزار روپیہ خریدی اور بائع نے دو ہزار روپیہ خریدا تو گواہوں سے ثابت کر دیا تو
 قاضی نے اس پر فیصلہ کر دیا تو شفیع دہزار روپیہ کیونکہ قاضی نے مشتری کا اقرار چوٹا کر دیا ہے۔ مشتری نے اقرار کیا بائع
 بائع کی جو اور اور متقی نے گواہوں سے اپنا حق عدالت میں ثابت کر دیا تو مشتری بائع سے اپنا ثمن لے سکتا ہے کھانا
 کا دعویٰ کیا اور وہ کفالت سے منکر ہے۔ دعویٰ نے گواہوں سے کفالت ثابت کر دی اور عدالت سے فیصلہ ہو گیا تو اس
 کیل میں سے زر کفالت لگا۔ قاضی استصحاب الحال پر فیصلہ دیوے تو مقرر کی تکذیب نہوگی۔ دیون ایفا یا بیکار رہا
 الدین پر دعویٰ ہے اور وہ منکر ہے اور قسم کہا گیا اور دیون پر فیصلہ دینا ضروری ہے اور دیون کی تکذیب نہوگی کہ مقررہ
 کر اگر گواہ مل جائیگے تو گواہ لے سکتا ہے۔ مرد غائب ہے عورت نے پھر بنا اور قاضی نے گواہ لیکر نفقہ مقرر کر دیا اب مرد یا اس
 نسب کی نفی کی اور محال کیا تو نسب ثابت نہوگا۔ کیسے فیصلہ میں زمین ہے اس نے اقرار کیا کہ یہ وقف ہے اب
 یہ اسکا وارث ہے ہوا یا اسکو خریدا تو وہ زمین پر موجب اسکے اقرار کے وقف ہوگی۔ اقرار صرف مقرر پر حجت قاصر ہے
 اسکا اقرار کسی پر ہو گیا کہ کسی اور پر (موجر) اجارہ دینے والے نے اقرار کیا کہ یہ مکان کسی اور کا ہے تو اجارہ فسخ نہوگا
 زوجہ دین کی مقررہ تو گونج کا ضرر ہے ہر دامن زوجہ کو تہید کر سکتا ہے۔ موجر نے دیون کا اقرار کیا اور دین اسی
 شے سوا دے کیگا تو تہا جر کا ضرر ہے پر موجر بیچ کر اور دین کر لگا۔ عورت جو بیکار و نسب کہتی ہے کہ میں اپنے بیچ کے
 باپ کی بیٹی ہوں اور باپ نے ہی اسکی تصدیق کی تو نکاح فسخ ہو جائے گا۔ بائع مقررہ کہ بیع علیہ ہوی اور مشتری
 اسکی تصدیق کرے تو مشتری حبیب واپس کر سکتا ہے۔ کسی امر محال کا اقرار باطل ہے۔ دونو تھہ معج میں معی
 کہتا ہے کہ میں۔ جو اسکا ہاتھ کاٹا تھا اور اسکا ارش مجھے پانچ سو درہم میں تو یہ اقرار باطل ہے کیونکہ دونو ہاتھ

اور اسکے جو زمین ایک وارث کے لیے اور اسکے جدہ شرعی سے زیادہ کا اقرار کیا تو میرا اقرار باطل ہے مثلاً ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ
 اور بیٹی چوڑی باب میٹا کرتا تو کہ مسترد کہ ہم دونوں نصف نصف لیں گے تو یہ اقرار باطل ہے اور میرا حل یہ ہوا جس کا وجہ
 ہو مثلاً اقرار کرنا کہ اس نے میرے ہونے پر راز روچہ نہیں لیا ہے یا اسے نہ سنے جس سے بات نہ کہو چوہہ پیا۔ تاکہ اگر اس کی بیٹی ہو
 کہ کو غیر مدد رخصت اور بیع نہیں ہو سکتا اگر کرنی (البتہ تفرقہ حل اور میرا اس عقد کا ہو سکتا ہے) میرا یہ اقرار صحیح ہے
 چنانچہ حل کے لیے یہ بیان بسبب صالح میراث یا وصیت اقرار صحیح ہے اور صحیح اور قرض کا سبب بیان کیا تو باطل ہے کہ
 وہ محال ہے جو شخص ان فساد (مستدرم) نہیں کر سکتا وہ اقرار بھی نہیں کر سکتا ہے۔ وہ وارثین میں ایک یا اپنے حصہ میں
 کی تاجیں کرنا یا بتایا اور دوسرا نہیں جانتا تو جائز نہیں ہے۔ اور اگر ہر اقرار کیا کہ قرض جو با و اسباب ہوتا تو یہ حل ہے
 ہوا تھا۔ من تادون کا ہوا نہیں کر سکتا اگر تادون اگر کسی کے میں نے دعویٰ علیہ کیا تو۔ راستا اس میں نے بھی
 مرض الموت میں کہا کہ میرے فلان وارث میرا کچھ حق نہیں ہو تو اس کے مرنے کے بعد دوسرے وارث کا دعویٰ اس
 وارث پر مسموع نہ ہو گا۔ اور تو اس نے یہ کہنا کہ میں نے فلان وارث کو بری کیا تو یہ صحیح ہو گا موقوف رہے گا۔ اور کسی
 اور شخص کے لیے مرض میں یہ اقرار کیا تو اس کے کسی وارث کا دعویٰ اس شخص پر نہ چلیگا چنانچہ اس کی نفی میں ہو
 میں کہا کہ فلان فلان مطلق میرے باپ کے ہے میرا اس میں کچھ حق نہیں ہے تو اس کے نوج کا اسل سبب پر دعویٰ مسموع
 نہ ہو گا۔ دعویٰ ثابت کیا اور برا کر دیا دین ہے تو بری ہو گا وارث بری کر دیگا۔ تو برقی سے بری ہو جائے گا دین ہر
 یا کچھ اور نہ۔ مرض میں نے کہا کہ اس شخص مطلوب پر میرا کچھ نہیں ہے اور مر گیا تو قصداً اس کا اقرار صحیح ہو گیا عورت نے اپنے
 مرد کو کہا کہ اسپر میرا نہیں ہے یا کسی نے کہا کہ فلان پر میرا کچھ نہیں ہے تو وہ بری ہو جائیگا۔ مگر دینا نہ یہ اقرار صحیح نہیں ہے
 بیشبہ نے کہا کہ میرا کے ترکہ میں سے میرے باپ پر کچھ نہیں ہے تو یہ اقرار صحیح ہے اور بری کیا یا یہ کہ تو صحیح نہ ہو گا۔ یا اقرار
 کیا کہ میں نے باپ سے سب مال لے لیا تو صحیح ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ عورت کا اقرار مرکی بابت صحیح ہے نہ اور اطلاق سبب
 کی بابت۔ ال اور دین اور وصیت کا دعویٰ کیا اور خفیہ مدعا علیہ کچھ لیکر صلح کر لے اور ظاہر یہ اقرار کیا کہ میرا اس
 مدعا علیہ کچھ حق نہیں ہے اور یہ اقرار مرض موت میں کیا اور مر گیا اب وارث اس پر کچھ دعویٰ نہیں کر سکتے ہیں
 تو یہ ہو گا۔ ایسا ہو کہ ہمارے مورث کا بہت مال اسپر ہے اور ہمارے محروم کرنے کے لیے یہ اقرار کیا تو مسموع نہ ہو گا اور
 مدعا علیہ کچھ وارثوں کے ہے تو یہ دعویٰ اور یہ گواہی اور سپر سنی جائیگی کیونکہ موتنی جو پہلے دعویٰ کر چکا تھا تو اس کے
 مسترد ہو گیا۔ وارث کے لیے مجھ اقرار اور وارثوں کی اجازت پر موقوف رہے گا گو دین ہو یا غن ہو یا قبضہ دین ہو
 یا دار ہو۔ صحیح اقرار مجھ دو بصورت نفی ہو۔ (مثلاً فلان کی میرے شے ہو) بکرنے گواہی دی کہ مجھ کو فلان نے زخمی

نہیں کیا اور وہ مر گیا اگر اس کا زخمی ہونا ماکم اور سب آدمی جانتے ہیں تو یہ گواہی صحیح نہیں ہے اور سب آدمی اور
 حاکم نہ جانتے ہیں تو صحیح ہے۔ اور وارث اگر اس کے زخمی کرنے پر گواہ لایا کہ وہ اس سے مر گیا تو قبول نہ ہوگا۔ کیونکہ
 قصاص میت کا حق ہے۔ صحت میں جو کام ہو وہ قوی ہے اور مرض میں جو کام ہو وہ بہت کم رتبہ ہے۔ ایک شہری
 ہو کہ اقرار وارث کے لیے صحت میں ہوا اور دوسرا مرض میں کہتا ہے تو جو مرض کا مدعی ہے اس کا قول قبول ہے اور اگر
 اس کا قول قبول ہے اگر عذر اور بلوغ میں اختلاف ہو۔ مثلاً کہتا ہے کہ میں نے صغیر سن میں طلاق دی تو اس کا قول قبول
 ہو اور جن میں میں نے طلاق دی اگر جنوں کی عادت ہو تو قبول ورنہ نہیں۔ مقلہ مر گیا اور اس کے وارث گواہ ثبوت
 اقرار پر لائے تو مقلہ نے تصدیق اور تکذیب مقرر کی یا نہ کی قبول ہے۔ اپنے مرض موت میں یہ اقرار کیا کہ میں نے
 یہ کام اپنی صحت میں کیا تھا تو یہ اقرار مرض موت کا ہے کہ اس کی نسبت زمانہ صحت پر نہیں ہے۔ اپنے مرض موت
 میں اقرار کیا کہ میں نے یہ گواہ یا زید یا زید بنی اور شہری بھی مدعی ہے تو بیع کی تصدیق ہوگا نہ قبضہ
 ثمن کی۔ مقرر اگر قبول ہے تو اقرار صحیح نہیں ہے۔ شے بھول کا اقرار صحیح ہے اور مقرر کو حکم ہوگا کہ شے مقرر بیان کرے
 اور اگر یہ کہے کہ جو معلوم نہیں کہ بھیر سدس ہے یا ربع ہے تو اقل بر حکم ہوگا۔ دو جگہ میں اقرار کیا تو دوسری جگہ بیگ
 اور قتل کا دو جگہ اقرار کیا تو ایک ہی لازم ہوگا۔ ح مثلاً کہ کما فلان کا بیٹا میں نے قتل کیا اور دوسری جگہ یہ بھی
 کہا تو ایک ہی بیٹے کا قتل ہوگا۔ مگر جب دو مقتول کے نام بھی جدا جدا بیان کیے تو دو کا قتل لازم ہوگا اور اقرار نکاح اور
 اقرار جراح کا یہ حکم ہوگا۔ ابراہیم کے بعد میں کا اقرار کیا تو لازم نہ ہوگا اور زوجہ نے مہر عاف کر دیا اور میرا سوا اقرار کیا تو مہر لازم ہوگا
 کتاب اللہ علیہ اقرار دعوے سے کیا اور پھر صلح کی تو یہ بیع ہے۔ بکری کے دعویٰ میں صرف اس کے ادا ہونے پر صلح
 ہوئی تو جائز ہے۔ اپنے حق میں (اجل) مہلت دیگا تو جائز ہے اور اس سے رجوع کر سکے گا۔ اور شفعہ میں دو طلب
 کے بعد مہلت دی اور عورت نے غین مرد کو سال کے بعد مہلت دی۔ مدعا علیہ نے مدعی سے مہلت مانگی اور اس نے
 مہلت دی تو ان تین صورتوں میں رجوع ہی ہو سکتی ہے۔ عقد صلح رفع نزاع کے لیے وضع ہوئی ہے۔ مثلاً سو خرچ باب
 کا مدعی ہے تو مدعی کو اس کے ساتھ نزاع ہی نہیں ہے اس لیے اس سے صلح نہیں ہو سکتی ہے۔ اور اگر مدعا علیہ نے
 حلف کر لی تو یہی صلح بہتر ہے کیونکہ احتمال ہے کہ گواہ کو حلف ہوئی ہو مدعی گواہ لاکر مقدم ثابت کرے۔ اور صلح کے بعد پھر اگر مدعی
 گواہ لائے تو قبول نہیں ہے۔ مگر مال قسیم میں اگر انکار پر صلح ہوئی تو مدعی گواہ پر لا سکتا ہے اور خود قسیم بعد بلوغ سے ہی
 گواہ لا سکتا ہے اور قسیم حلف نہیں لے سکتا ہے۔ دین کا دعویٰ کیا مدعا علیہ نے اقرار کر کے ایذا یا ابراہیم بیان کر یا اور مدعی نے
 انکار کیا اور صلح کر لی پھر گواہ لایا تو قبول ہے کیونکہ اس صورت میں صلح قسیم کا فہم نہیں ہے۔ اگر مدعی نے یہ گواہ

مدعی کا دعویٰ ہے کہ گواہ نے حلف کر لیا ہے اور مدعی نے اقرار کر دیا ہے تو مدعی کا دعویٰ صحیح ہے اور اگر گواہ نے حلف نہیں کیا ہے تو مدعی کا دعویٰ غلط ہے

لایا کہ دعی نے اقرار کیا تھا کہ میرا دعویٰ باطل ہے مگر اس صلح سے پہلے یہ گواہ گزرنے تو قبول نہیں ہے اور صلح کے بعد یہ گواہ لایا تو قبول ہے۔ اور اس صلح کے قبل صلح پر گواہ لایا تو صلح مانا باطل ہے کیونکہ صلح کے بعد صلح کرنا باطل ہے۔ دعویٰ فاسد پر انکار کیا اور صلح کر لی تو یہ صلح فاسد ہے۔ دعویٰ سے صلح یا ابراء طلب کرنا قرار نہیں ہے۔ اور مال سے صلح اور ابراء طلب کرنا اختیار ہے۔ انکار کے صلح کرنے سے دنیا میں رفع نزاع ہو جیسا کہ جہاں بری کر دے تو عقبی میں صلح ہے۔ مال سے منفعہ پر صلح کرنا اجارہ ہو۔ مثلاً غلام کی خدمت پر صلح کی۔ اور غلام کے جو کما کر لائے یا کمرے کے کرایہ پر صلح کی تو جائز نہیں ہے جس چیز پر صلح کی وہ کسی اور کی انگلی تو پھر دعویٰ کر سکتا ہے۔ اور جو صلح نہیں ٹوٹ سکتی ہے۔ مثلاً قصاص اور نکاح اور صلح تو قیمت لے سکتا ہے۔ دعویٰ نفع سے صلح ہو سکتی ہے۔ حد سے صلح نہیں ہو سکتی ہے اور حد قذف سے ہو سکتی ہے قیدی نے صلح کی پھر کہتا ہے کہ میں نے کمرہ لا چا صلح کی تھی قبول نہ ہو گا۔ صلح میں اقالہ اور نقصان ہو سکتا ہے۔ جس پر صلح کرنا اقالہ نہیں ہو گا۔ انکار دعویٰ پر صلح کی پھر معلوم ہوا کہ اوپر کچھ واجب نہ تھا صلح باطل ہے۔

کتاب المضاربت اگر فاسد ہوگی اور مضارب نے کام کیا تو اجرت مثل پاسے کا۔ مضارب فساد کا دعویٰ ہے تو رب المال کا قتل قبول۔ اور عکس ہے تو مضارب کا قتل۔ یعنی جو محنت کا دعویٰ کرے اس کا قتل قبول ہے۔ مضارب شفعہ سے نہیں خرید سکتا ہو اور سپر خرید سکتا ہے۔ مضارب قرض پر حسب عادت تجارت باز رہتا ہے۔ صلح سے صلح فاسد میں مالک ہوتا ہے نہ بیع باطل میں۔ خلاف حکم رب المال مضارب کچھ نہیں کر سکتا ہی۔ حقت مقرر کیا تھا اور وہ گذر گیا تو اب قرض کیا یا نہ کیا مضارب باطل ہوگی۔ پہلے کما کر اپنی رائے پر کام کر دے پھر صلح کر سکتا ہے کہ نہ کر دے پہلے مطلق کما پھر کما سفر کرنا تو اس پر عمل ہو گا۔

کتاب العتہ متحول کا جائز نہیں ہے۔ اور باپ و ولد وغیرہ کے بہرہ متحول کرے تو جائز ہے۔ عاقل و اکابر قبول کرے صحیح ہو اور جس میں نفع نہ ہو تو نہیں۔ مقروض کے سوا کسی اور کو قرض ہے کیا جائز نہیں۔ مگر جب اس کو وصول قرض پر (مسلط) وکیل کر دے تو جائز ہے۔ اسی لیے اگر اپنی بیٹی کو اپنا حق اس کے باپ (اپنے شوہر سے) لے لینے پر مسلط کیا تو یہ بہ جائز ہے۔ کسی دین یا اس شرط پر ادائیگا کہ میں پھر وہ دین لے سکوں گا جائز نہیں۔ وکیل بالبیع ہو۔ اور اگر دائن یہ اقرار کرے کہ دین تو حقیقت میں خلاص کا ہے اور میرا نام عاریتاً تھا تو صحیح ہے۔ کیونکہ یہ اجازت ہے نہ تملیک۔ اور مقررہ اس کو وصول کر سکتا ہے۔ بیع اور اجارہ میں اقالہ کا جائز ہے۔ صلح پر نہیں ہے اور نقد زوجہ اور وارث کا موسمی ملک کو وصیت دینا اور مشتری کو شفعہ کا گھر دینا باوجودیکہ صلح ہے واجب ہے۔ شفعہ مہر گیا تو شفعہ باطل ہے۔

کتاب اول میں انبیاء طالب نے مطلوب سے کہا کہ جو تیر سے کچھ تعلق نہیں یا میرا کچھ نہیں تو میرا برا، عام ہے۔ طالب نے
 کفیل سے دین ناگاہہ ہونا کا اصل سے طلب کروا دینے کہا کہ جو اوس سے کچھ تعلق نہیں ہے تو اصل بری نہوگا۔ اگر
 ابراہ کو (رو) نامعلوم کر دینا تو باطل ہو جائیگا۔ مثال نے مثال علیہ کو بری کیا مثال علیہ نے رد کر دیا رد نہوگا۔ دیون
 نے دائن سے کہا کہ جو بری کر دیا تو اس سے بری کر دیا اب دیون نے ابراہ کو رد کر دیا تو رد نہوگا۔ طالب نے کفیل کو بری
 کر دیا کفیل رد کر دے گا تو رد نہوگا۔ پہلے ابراہ کو رد کر دیا پھر رد کر دینا تو رد نہوگا۔ سوا و بدل صرف اور سلم کے ابراہ کے
 لیے قبول ضرور نہیں ہے۔ دین ادا کر چکنے کے بعد ابراہ کو جمع ہے اس لیے کہ ادا کرنے سے صرف مطالبہ ساقط ہو گیا نہ اصل
 دین بری کیا اور دیون نے ادا بھی کیا تو اس پر ادا اسقاط کے بعد دیون نے جو دیا ہے واپس لے سکتا ہے اور ابراہ
 استفادہ کے بعد کچھ نہ لے سکیگا۔ طلاق کو صاف کرنے پر مطلق کیا اور پھر ادا کر دیا تو وہ طلاق باطل نہوگی اور براہ
 اسقاط ہوا تو طلاق واقع ہوگی اور مرد جو دیا ہے واپس لے لیگا۔ مثال نے کفیل کو حوالہ کے بعد بری کیا تو ادا ناممکن
 کہتے ہیں کہ یہ نقل دین کو جمع نہیں ہے اور ادا ناممکن فرماتے ہیں کہ یہ ابراہ صرف نقل مطالبہ ہے۔ دیون کا دین جمع
 ادا کیا اب دائن نے دیون کو صاف کر دیا تو تبرع کرنے والا جو دیا ہے واپس لے سکتا ہے (نقد و مشین نہیں
 ہیں اس لیے) دیون اپنے مثل سے ادا ہوتے ہیں۔ اس لیے دین بری ہونے کے بعد شے مردون پاک ہوگی
 تو ضمان دیگا۔ اور ادا دیون کے بعد پاک ہوگا تو ضمان نہوگا۔ دلیل بقض الدین دعویٰ ہے کہ مومل کی زندگی میں
 میں نے رد یہ لیا اور مومل کو جو بیچا دیا تو بدین گواہ قبول نہوگا کیونکہ کمیت پر ضمان واجب کرتا ہے۔ چونکہ کفیل بقض
 الدین کا قول قبل ہے۔ دین کا یہی کرنا ابراہ ہے۔ لیکن مثال نے مثال علیہ کو اگر جہہ کر دیا تو مثال میں سے لے سکتا
 اور بری کیا تو نہ لے سکیگا۔ اور کفالت میں بھی یہی حکم ہے۔ اور یہ قول صحیح ہے قبول پر موقوف ہے۔ اور ابراہ
 مقبول پر موقوف نہیں ہے۔ ایک گواہ ابراہ اور دوسرا یہی کہتا ہے تو اس میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ یہ گواہی (عدم
 موافقت) قبول نہیں ہے۔ ابراہ دین کے دو معنی ہیں ٹھیک اور اسقاط تو بلحاظ معنی ٹھیک ابراہ مطلق بشرط نہیں
 ہو سکتا جو۔ مثلاً اگر تو مومل کچھ دیگا تو باقی سے بری ہے۔ (ابھی بری ہو جائے گا) اور ادا دینی (جب) مثل ان
 (اگر) ہے۔ اور بلحاظ اسقاط شرط کے ساتھ معلق ہو سکتی ہے مثلاً کل اگر اتنا دیدے تو باقی سے صاف ہے۔ تو
 اول نیچے ٹھیک اگر رد کر دینا تو رد چ جائے گا اور ضمان لینے اسقاط قبل پر موقوف نہیں ہے اور مجہول سے بھی بری
 ہوگا۔ اور دو دیون کو کہا کہ ایک کو بری کیا صحیح نہوگا۔ مومل کے دیون کو وارث نے بری کیا اور ابھی مومل کے
 مرنے کی خبر نہ تھی تو بلحاظ اسقاط اور بلحاظ ٹھیک صحیح ہے چنانچہ مومل کے مرنے کی خبر نہ تھی اور کچھ شے اعلیٰ بخیر

اور اس سے مطالبہ ہوتا ہے

دین کا نقل ابراہ کا ہے

پہرہ نہانا جزاء تو صحیح ہے۔ دائن نے مہین کو اپنا وکیل رکھا کہ اپنے کو دین سے بری کرے تو بلاخدا استقامت صحیح ہوا اور پلانی
 ان کے بیچ مہین سے۔ مہین کی کو دین کی کیا کہ مہین ہر مال تو اپنے ہاتھ بیچا لے اس صورت میں برائت نفس کا عمل
 اپنے بدل سے کیا اور وکیل تو دوسرے کے لیے کام کیا کرتا ہے۔ جو قرض باعث نفع ہو حرام ہے۔ اسی لیے ہر کہ
 گھر میں رہتا حرام ہے (مکر وہ) اور یہ امر ثابت نہیں ہوا کہ امام رحمۃ اللہ علیہ اپنے مہین کی دیوار کے چکر سے
 نہوتے تھے۔ وجہ تمکیک میں اختلاف ہو تو تمکک کا قول نہیں ہے۔ ایک جنس کے دو دین اسپر مہین دائن کو کس
 کہنا ادا کیا تو یقیناً اسپر لازم ہے کہ کس مین مین دیا ہے) اور دو جنس ہوں تو اسکا غیر جنس کے لیے مستحب کر دینا
 صحیح ہوگا۔ اور اگر دین ایک ہی ہے اسنے کچھ دیکر کہا کہ یہ نصف دین مین ہے اگر یہ نصف حالی ہے یا اسپر مہین
 یا خفیہ ہے تو صحیح سے در نہ صحیح نہیں ہے۔ مشتری نے کچھ دیکر کہا کہ یہ زر مین ہے اور دلال اپنی اجرت بتاتا ہے
 تو مشتری کا قول قبول ہے۔ زوج مدعی ہے کہ مین نے جو دیا ہے مہین دیا ہے اور عورت کہتی ہے کہ (مہین) مہین
 دیا ہے اور وہ چیز ایسی نہیں ہے کہ کمال جائے تو زوج کا قول قبول ہے۔ دین کی دولت مقرر کر دی تو یہ قبول ہوگا
 مگر قرض اور اقالہ مین اور اقالہ کے بعد مین اور مہین کے مرنے کے بعد دائن نے اس کے وارث کو یہ دولت
 دی۔ اور شفیع نے گھر لیا اور مشتری نے مین حال کو مہین کیا۔ اور بدل صرف۔ اس مال مسلم مین ہو چل
 نہیں ہو سکتا ہے۔ دو دین مین آخر کے لیے دیا تو دین اول مین جبراً ہوگا۔ ح۔ ادا وجوب کے تابع ہے
 اسپر ایک ہزار روپیہ قرض ہے اسنے دائن کے ہاتھ ہزار روپیہ لے کر چھپا ہوا اسکے مرض مین وہ بھی حال ہو گیا تو
 یہ ہزار اسکے مقابلہ مین ادا ہو گئے (اور چونکہ یہ مرض موت ہے) دائن اور اور قرض خواہ ہر ہر ہو گئے
 (وام مسامی) وکیل بالابرا نے بری کیا اور موکل (دائن) کی طرف نسبت نکلیا تو ابرا صحیح نہیں ہے۔ ابرا عام
 ہر حق کے دعویٰ کو قضا مانع ہے اور دینا بھی۔ عورت نے ایک شخص کو زوج پر مہینے کا حوالہ دیا اور مہینہ کو دیا
 تو مہینہ صحیح نہیں ہے۔ دین موکل اگر قبل رت ادا کرے تو دائن پر ہر ہوگا کہ لے لے لے کیونکہ مہینہ رت مہینہ تھا
 جو اس نے سنا قضا کر دیا۔ عورت کا نفقہ اس قرض مین جو زوج کا اسپر ہے ادا ہوگا۔ اور سارے دین، مہینہ بلکہ
 ادا ہو سکتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ دین کی قسم ہو دین کے مقابلہ نہیں ہو سکتی ہے اور مہینہ کا بھی یہی حکم ہے تو قرض کے
 کسی کو نام نہیں اور ہر اس کے بھی گواہ ہیں تو اور تاہم مین معلوم نہ ہو گواہ برائت مقدم ہو گئے اور بیع کو گواہ برائت کے گواہ مقدم
 کتاب الاحکامات۔ جب مستاجر کو (انقطاع) کاڑھا رہے ہر قدرت حاصل ہو ان تو مہینہ حتیٰ ہر اجارہ کا ہو گیا
 دینا ہر سہ مین کار جارا ہو چکا تو زرا جرت کا مستحق ہوگا۔ شہر سے باہر جاتے کے لیے جانور کر لیا اور اپنی گھر جا کر باندھ لیا

اور باہر گئے تھے۔ یہ دیکھا اور شہر میں ہی جاننے کے لیے گیا اور سوچا ہوا ہو تو کہتے ہیں یا مہلہ یا کوکراہ دیکھا کہ پڑا یا ہرن ایک دھان
 دیکھا اور گھر میں کئی بوس رکھ لیا اور نہ پھنسا تو اس وقت کا کراہ دیکھا کہ اگر پھنسا تو نہ پھنسا اور اس کے بعد کراہ یہ نہ گیا۔ اور اس
 ایسا ہرن کو اپنے گھر لے گیا ہاک پڑ گیا تو فغان دیکھا کہ کڑا اجڑا جب نہ تو اپنے گھر کہنے کا مستحق نہیں ہے۔ اور تھہر میں ہزار ہوں
 کے لیے خیر کر کے گھر میں یا مہلہ لیا اور کچھ پڑ گیا تو فغان دیکھا۔ مدت اجارہ میں نہ راجرت رہا۔ یہ کہ کراہا ہرن کو نہ دیکھا
 جیسا کہ کہ کچھ زیادہ یا کم کر دیا۔ نہ راجرت پیشگی پڑ گیا اور بار بار منع پڑ گیا تو مستحضر ہوتا کہ نہ راجرت نہ لے لے شہر اجارہ کے
 کر دیکھا۔ غلہ اجارہ بلا غلہ نہ منع ہو گیا۔ اور جس اجارہ میں اسلے ہاک ہو تو فوراً منع کر سکتا ہے مثلاً کاغذی کراہ یا کھیت میں
 ہاک چھچھکا یا نہ راجرت میں تخم جو دیا گیا وہ ہاک ہو جائے گا۔ تو کاغذ اور بیج والا منع کر سکتے ہیں۔ ہاک پر قرض ہے
 بیج بڑا دھو سکتا ہے تو منع کے لیے غدر کافی ہے جس پر کام مقرر ہو وہ اجیر نہیں ہو سکتا ہے۔ مثلاً مسلمان زن غسل میت اور
 محل بنارہ اور دفن متعین ہو اجرت نہ لینے اور اگر وہاں ایسا کوئی نہیں ہے تو لاچار اجرت دینی ہوگی۔ اجرت اور مدت یا
 کر کے ظلم کراہے سکتے ہیں۔ فاسد بنے (منسوب) کراہ دیا اور پھر مالک بھی ہو گیا تو اجارہ صحیح ہے۔ زمین شکار کے لیے یا رستہ
 پٹنے کے لیے یہ تعین مدت کراہ لینا (دینا) جائز ہے۔ مشغول اور فانیخ و دونا اجارہ دے کاغذ کا اجارہ جائز نہ مشغول نہ فانیخ
 کی ہر کار خدمت ہو تو کرمی کراہا جائز ہے۔ شکار یا کڑی لانے کے لیے تو کرمی کراہا جائز ہے۔ بکری اپنے ولد کو دودھ پلانے پر
 کراہے جائز نہیں ہے۔ دوسو برس کے لیے اجارہ لیا جائز نہیں ہے (اجارہ دراز ہے مدت) ح جائز ہے۔ گھر دیا کہ مدت کو
 رہا اور بکرا یہ ہو تو یہ عاریت ہے۔ ذات دخت یا انکر کراہے اور شرط کی کہ پہل ہی مرے ہی ہیں اور ذات بکری کی
 لی اور وہ داروں پہلے ہی پنے ہی لیے مقرر کی (اور زر کراہا گج) مثلاً اس لیے کہ ایسا کہ اپنا کام کچھ وغیرہ اور ان فغان
 میں ہمسایے گا۔ ہونا ہر کہوت دیا کہ نصف کچھ ہو پھر کچھ بن کے تو یہ فاسد ہے۔ یا کتاب پڑھنے کے لیے کراہے دونا۔ ہر
 شرط کی کہ گھر کی مرمت کرتے رہنا تو اجارہ فاسد ہے۔ حدود اور قیام لینے کے لیے کسی کو کرکنا جائز نہیں ہے۔ اجیر اس
 بیچے کے لیے کسی حد لے تو اس کی اجرت حسب مدت بازار کے ہے۔ اجیر دوکان میں کام کرے یا کچھ کو شغل کیا تو بھی یہی حکم
 جانور کراہے یا سوار ہوا اور ہاک کر لیا اجرت دیکھا۔ کاتب نے کھنے میں غلطی کی اگر ہر ورق میں غلطی ہے تو اختیار کر
 کہ اجرت شل وکیلے لے اور یا کاتب ہی کو دیدے اور اپنے کاغذ کی قیمت لے لے۔ اور اگر کچھ غلطی ہو تو اجرت مقرر میں سے حساب
 کر کے مجراد سے کراہے لینے کا انکار کیا اور ہر کام لیتا رہا اجرت دیکھا اور ہاک ہو تو قیمت۔ دوسو درمیں ایک نے جو ہر
 تو وہ ہی نصف اجرت لیکھا اور دونوں شریک ہیں تو دونوں کل لینے۔ کچھ سے کا انکار کیا اور انکار سے پہلے دہو یا پارنگا یا بنا
 تو اجرت دیکھا اور انکار کے بعد کچھ نہ دیکھا۔ صرف کترنے کی اجرت بے سینے کے درزی نہ لیکھا۔ حراف نے روپیہ اجرت پر کراہے

ہر کوئی نکلے کل نکل اجرت واپس دیگا۔ اور کچھ نکلے تو بحساب یا کچھ واپس دیگا۔ کہنی دمی کو قفل کو لے سے بے تکلیف اگر
 کو لے لیا تو اجرت لگا دینے میں۔ عورت نے اپنے مرد کو اپنا گہرا دیا اور دونوں رہنے گئے تو گہرا نہ ہو گا۔ کسک کوئی چیز کوئی گئی اور سنے
 کما کہ جو کوئی چھکو بتا دے تو اس کو میرا جرت ہو تو میرا باطل ہے اور کچھ اجرت نہ ہوگی۔ (کیونکہ مستاجر معلوم نہیں ہے) اور اگر گہرا کہ
 تو بتا دے تو اجرت ہو اور سنے بتا دیا تو اجرت مثل ہو گا۔ نہ کسی۔ (منادی) ڈھنڈھو رہا اور دلال اور حامی کا اجارہ لینا جائز ہے۔ اجارہ
 میں نہ سکوت رضامندی اور قبول ہے چہ وہ اپنے لئے کما کہ میں اس قدر لگا اور مالک چپ پور یا مالک نے کما اتنا کرایہ لے لگا
 کرایہ چاہے ہو یا تو دمی دینا چاہے۔ زمین کا کرایہ مثل خراج ہو کہ زراعت پر آفت پڑے تو وہ کرایہ دینا ہو گا جو آفت سے پہلے
 واجب ہے نیز فہم ہے کرایہ مالے نے جانور ویدیا تو مستحق کرایہ ہو گیا اور خود ساتھ جانا ضرور نہیں ہے۔ کما وہ درودہ عرض کو وہ
 اور سنے پانچ درپانچ کو وہ دو تو یہ پچیس گز ہو اور سو کار بیج ہے ربع اجرت لے گا۔ جس کے لیے قہر کو وہ دمی یا دس کو دفن کیا
 اور اگر کوئی دیا تو اجرت نہ لے گا۔ میرے لیے چھپے تو میرا جرت ہو اور سنے عید یا تو اجرت مثل ہے۔ آدمی جیسا آدمیوں کی عادت ہے
 کرایہ پر مل سستا ہے۔ وہ بی کام مرد راہ میں ہے بے تعدی امان نہ لے گا۔ اور وہ بی (اجیر) مشترک ہر ضامن لے گا۔ مستاجر نے
 اینٹ سے گھر بنایا تو اپنی اینٹ لپھائے اور وہ بی کی مٹی سے بنایا تو کچھ نہ لے گا۔ جس امر سے توقع پر وفان ہے۔ حامی اور وہ بی
 یہ بھی ہے۔ اتنا غلامی موت میں ہمارے گھر پہنچا دے یا اتنے ورق پر اتنی کتاب لکھ دے یا سہی۔ حامی نے شرط کی کہ ایام
 قلیل کی اجرت مجرا ہوگی صحیح ہے۔ اور جو مجرا ہونے کی شرط کی تو فاسد ہے اور اگر یہ شرط لگائی کہ خراج و ایبہ چنانچہ
 یا دس کا خراج یا عشر یا مل چاکر و انہیں سے مستاجر یہی فاسد ہے۔ گیہوں قرض لیے تو مال کی اجرت مستاجر پر ہے
 اور قرض دینے والے نے حال بنایا تو وہ ہی دیگا۔ اجیر مل سے رگ گیا تو اس سے جبر سے کام لینگے۔ پانا نہ صاف کو انا
 رہنے والے پر ہے نہ مالک پر۔ مستاجر اس جگہ مستاجر فیہ پہنچا دے کہ جہاں اجارہ ہوا تھا۔ اجارہ اولیٰ منفع ہوا۔ تو
 اجارہ ثانیہ بھی منفع ہوا۔ ایک کو کرایہ دیا پھر دوسرے کو دیا اول نے اجازت دی تو جائز ورنہ باطل۔ ہر سن کے لیے کرایہ
 لیا اور چھ مہینہ تک کچھ کام تو کیا تو منفع کر سکتا ہے۔ جو جبر سے تو اجارہ منفع۔ سرائینچ نازل ہو اور حامی میں جو داخل ہے اور مستعمل
 ساکن غصب کا معنی ہے اس کا قول نامنطور اور کرایہ واجب۔ غلام والے اور طاح میں متعارف غلہ پر اختلاف ہے تو مالک کا قول
 قبول اور طاح حساب کر کے اجرت لے گا۔ اور اجرت پہلے دیکھا ہے تو کچھ نہ لے گا۔ ایک دمی ہے کہ گھر مشغول ہے اور دوسرا
 فارغ تو حکم مال حکم ہو گا۔ محنت و فساد میں دمی محنت کا قول قبول ہے۔

کتاب الاحکامات۔ دو بیت و عاریت و غیرہ حساب مجہول رکھ کر گیا تو امانت کا نشان ہو گا۔ دیوار کڑی کہنے
 کے لیے مستعار انگی اور کڑی رکھی یا وہ پھر دہا رہے پلاں تو مشغری بے شرط وقت بیع نہ اوٹھا سکیگا۔ و بیعت نہ بیعت

دیجائے اور نہ عاریت اور نہ کرایہ اور نہ رہن دیجائے۔ اور مستعار اجارہ اور عاریت دیا جاتا ہے نہ رہن اور عاریت کا اثر
 ہوتا ہے نہ اجارہ۔ کسی کے لیے اثاثہ کام کرے تاجر نہیں ہے۔ جو امین امانت پہنچا دینے کا مدعی ہو اس کا قول قبول ہے۔
 امین جو اپنا مال مال امانت سے ملاوے تو ضمان دیگا۔ جو شخص فقیروں کے لیے مالک کو درال سے ملاوے تو ضمان دیگا۔
 (سہار) دلال بھی ملاوے تو ضمان دیگا۔ امین ضمان جب دیتا ہے کہ اس کے ہاتھ سے امانت پر کچرا اور امانت ٹوٹ گئی
 ورنہ ضمان بھلا کہ امانت نہیں ہے۔ موقع طلب کے بعد امانت روک نہیں سکتا ہے۔ موقع نے اجڑا لیا تو ودیعت پر ضمان کیا
 مالک جب چاہے مال عاریت واپس لے لے۔ اور زمین بے کیتی کاٹنے کے لیے سیکہ گا گو وقت مقرر نہ ہو تو اوپر مثل دیگا۔
 عاریت پہنچانے کا خرچ مستحضر ہے۔ امین یا دفع تحت یا انکار ضمان کے لیے قسم کھاتا ہے۔ ودیعت مالک گھر پہنچا دے یا جو
 اس کے خیال میں ہے اس کو دیدے۔ موقع نے ودیعت بیک پر قرض مالک دیدیا ضمان دیگا۔ دیون میت نے ایک وارث
 کو دین دیدیا تو صحیح ہوگا۔ کہ جانیے تک کرایہ تصرف جائے کے لیے ہو گا نہ واپس آنے کے لیے۔ بضاعت دالا اور کو بضاعت
 دیگا۔ عاریت مثل اجارہ ایک کے مرنے سے نسخ ہو جاتی ہے۔ واپس دینے میں اور ہلاک ہونے میں موقع کا قول قبول ہے
 موقع کتا ہے کہ تو نے حکم دیا تھا کہ فلان کو دیدو میں نے نہ دیا تو مالک کا قول قبول ہے۔ دو شخص معی ودیعت میں اور
 موقع کتا ہے کہ میں نہیں جانتا ہوں۔ کس نشو ودیعت دیا تھا اور گواہ نہیں ہیں تو دو نصف نصف لینے اور ہر نصف
 کا ضمان ادا کو دیگا مقروض مر گیا اور اس کے پاس ودیعت بھی ہو تو اس کا سبب کہ قرضان رو ودیعت الا شریک لے لینے۔
 کتاب الحج والعمرة وغیرہ میں صغیر ہے ہر اس کا نکاح اور اس کی طلاق اور اس پر وجوب رکوع و حج و عبادت جاری
 ہیں اور باپ مادا کی ولایت اور سپرے زائل اور عقوبات کا اقرار قبول اور نفقہ دینا اور وصیت اس کی قبول ہو کہ ان امور
 میں مثل باطل ہے۔ اور امام صاحب کا اقرار قبول کرتے ہیں نہ صاحبین صبی لفظ افعال میں گرفتار ہوتا ہے کسی کی مال جو
 کیا تو ضمان دیگا۔ اور قتل کرے تو اس کے عاقلہ پر ودیعت ہے۔ قرض لیکر یا ودیعت لیکر یا عاریت لیکر یا کچھ خرید کر خرچ کر ڈالا تو
 ضمان نہ دیگا۔ اجارہ کا اذن تجارت کا اذن ہے اور تجارت کا اذن اجارہ کا اذن ہے۔ اپنے (غلام) بیٹے کو اجازت دے کہ کسی
 کو کرایے یا ہمارا کپڑا بیچ لے لے اور کسی شخص کی کہ اس کے ہاتھ پہنچا اور یا کہ میرے لیے کپڑا خرید لے اور یہ نہ کہ اس سے
 خریدنا تو یہ اذن تجارت ہے۔ سوا مضاربت کے اور اذن تجارت میں تخصیص نہیں ہو سکتی ہے جو عورت سفیہ نے کنوچ نکاح
 کیا تو صحیح ہے۔ اور مرہم ہو گا تو ولی اعتراض کر سیکے گا اور اپنے زوج سے خلع کیا تو مال لازم ہو گا بطلاقی ہو جائے گی اپنی زندگی
 میں دیون نے اپنا مال کسی سے لیا تو دامن ہر یہ باطل کر داسکتا ہے اور قاضی بیکو دین و ادا کرے گا اور جو زائد ہو وہ مالک کا ہے۔
 کتاب الشفعة شفیع کے سب احکام بیع کے ہیں۔ اور جو کہ شفیع جبر الیتا ہے اس (غیر) دہوکہ کا ضمان نہ ہو گا۔ شفیع نے

مکان کیلئے زمین عمارت بنائی اب کسی شعووی کیا اور مکان لے لیا اور اس عمارت جدید کے ادکار نے سو فو نقصان
شفیع کا پودہ شفیع یہ مشتری سے لے سکیگا اور نہ بائع سے۔ مثلاً موبل نے عمارت بنائی اور کسی نے مستحق ثابت کر کے
مکان موبل نے لیا اب جو اس کا نقصان ہو تو وہاں سے لے سکیگا۔ اور مشتری بائع ضمان غرر لے سکیگا۔ مشتری نے
مکان دیکھ لیا اور عیب پر راضی ہو گیا حتیٰ شفیع میں موثر نہ ہوگا بلکہ شفیع بائع پر واپس کر سکتا ہے۔ اب حکم مع سابق
جو بائع اور مشتری میں ہوئے تھے مشتری مکان نہیں لے سکتا ہو۔ بلکہ وہ مع بسبب شفیع کے فسخ ہو گئی۔ حق معلوم بسبب
حق ہر ہرم کے موخر زمین ہو سکتا ہے حق معلوم ہی اولاد لایا جاتا ہو۔ وہ شخصوں کی آنکھیں پھوڑ دین اب ایک مدعی آیا اس کے
لیے قصاص اس کی آنکھیں پھوڑی جائیگی۔ (اور دوسرے کا انتظار کریں گے) وہ شفیع میں۔ ایک مدعی آیا اس کو شفیع
دینگے (دوسرے کا انتظار نہ ہوگا) ایک مکان متنازعہ نے کر لیا اور یہاں اس کا شفیع بھی ہو کر آیا یہ مکان بکاؤگا اسکے زمین
ہو پر شفیع لے سکتا ہو۔ کیونکہ مع جائز کی مستحق شفیع ہوا اور مع جائز کی تو اجارہ بھی باطل ہو گیا۔ بائع ایک کر کے شفیع
ہے اپنی دلوں صغیر کے لیے خرید تو شفیع لے سکتا ہو اور یہی مدعی کا حکم ہے۔ ہمسایہ کا گھر مکان مع سے جتنا ملا ہو اپنا تانا
شفیع لے گا۔ کہ کے گھر تک سکتے ہیں اور ان میں شفیع بھی ہوگا۔ وکیل بانسرا نے گھر خریدا اور ابھی موکل کو نہیں دیا ہے
تو شفیع اس وکیل پر دعویٰ کرے گا اور موکل کو دیدیا ہے تو دعویٰ شفیع وکیل پر بھیج نہیں ہے اور شفیع (بسبب تاخیر) مل
ہو۔ شفیع نے بیع مشتری کے لیے (تسلیم) قبول کر لی مع جو (شفیع زائل) کہہ کی راہ میں مع سنی تو طلبیہ تیر کر کے
طلب شدہ کر کے دہ دے وکیل کر کے بھیج یا خط لکھ بھیجے ورنہ شفیع باطل ہو جائے گا۔ ہمسایہ اور شریک دو دو شفیع (تسلیم)
تک کر سکتے ہیں مگر شریک تسلیم کر دے تو ہمسایہ لے سکتا ہو۔ شفیع نے مشتری سے السلام علیکم کہما شفیع باطل
نہوگا (کہ یہ تاخیر نہیں ہے) شفیع کو بیع کا علم نہیں۔ بالغ نے اس سے کہا کہ اپنے سب حقوق سے ابراہام کر دے
اونے کر دیا تو شفیع بھی باطل ہو گیا۔ شفیع صرف وہی لے گا جو بکا ہے اور مشتری نے جو زیادہ کیا ہے نہ لے گا اور نہ وکیل
قیمت دیگا جو دعویٰ کا قفل ہے اور انشاہ میں یہ کہ قیمت رنگ جو زیادہ ہوئی دیوے اور شفیع یوے اور یا سبب کر دی۔
قاضی کا مذہب شفیع نہیں ہے۔ شفیع نے اس لیے تاخیر کر کہ اور قاضی آئے تو دعویٰ کر لیا تو میرہ عذر تاخیر قبول ہے
قاضی سے مدعا علیہ کے طلب کی درخواست کی قاضی نے نہ بلایا تو میری تاخیر کر سکتا ہو۔ شفیع کو شرط کے ساتھ باطل کر سکتا ہے
مثلاً اگر اپنے لیے خریدا ہے تو شفیع تک کیا۔ مشتری مدعی ہے کہ شفیع نے جب علم مع ہو اطلب شفیع نہیں کیا تو شفیع یہ
قسم کر سکتا ہے کہ مجھ کو علم ہی نہیں ہوا۔ شفیع مدعی کہ مشتری نے شفیع باطل کرنے کے لیے حیل بنایا ہے یہ مشتری سے
حلف لے کر کرے گا کہ تو شفیع کا حکم ہوگا۔ بائع نے دلوں صغیر کے لیے خرید اور شفیع نے اس سے بقدر ثمن میں ضمان

کیا تو باپ کا قول بدون قسم کے قبول ہے۔ بائع نے ثمن لینے سے پہلے کو ثمن شہری کو ضمانت کر دیا تو شفیع سے ساقط ہو گا۔ اور ثمن لیکر ضمانت کیا تو شفیع کے لیے مفید نہیں۔ وکیل بائع نے کچھ قیمت ضمانت کر دی تو شفیع کے لیے مفید نہیں ہے۔ دعویٰ کرنا ہے کہ اگر میرا بھائی اگر لکھو لکھا تو بہتر در نہ سین اسکا شفیع ہوں تو بہر دعویٰ شفیع صحیح ہے کسی عالم کے فرمانے سے شفیع نے بے حکم عدالت قبضہ کر لیا تو ظالم نہیں ہو در نہ ظالم ہو گا۔ کئی امور زمین جو حسب تعدد و اشخاص جاری ہوتے ہیں (مقل) عدالت شفیع تقسیم کرنے والی اجرت اور راستہ۔

کتاب القسمت (الغرات) اخراجات اٹاک کے حفاظت کے لیے زمین توقیر ملک شریکین ہونگے اور جانوں کی حفاظت کے لیے زمین تو علی اشخاص پر تقسیم ہونگے چنانچہ بادشاہ نے جو خراج گاؤں پر ڈالا وہ گاؤں والے سب دیکھے۔ جو اسباب و ریاضتیں لکھا گیا تو سب اشخاص برابر دین گے کہ یہ حفاظت جان کے لیے ہے تقسیم فاسد میں جو قبضہ ہوا ہو مفید ملک نہیں ہے۔ اور تقسیم شرط فاسد سے باطل ہو جاتی ہے۔ شاہ راہ عام میں سے اگر وسیع ہو اور ضرر نہ ہو مسجد میں زمین لے سکتے ہیں اور اسی طرح محلوں کے اپنے گہروں میں زمین لے سکتے ہیں۔ راہ عام ہر گھر ضرر نہ ہو تو چھ نکال سکتے ہیں۔ اگر اس میں حفاظت ہوئی نہا سے پہلے منع کر دینگے اور بعد ہوا دینگے۔ مکان مشترک ڈبے گیا اور ایک شریک عمارت نہیں کرتا تو تقسیم کے قابل ہے تو تقسیم کر دینگے اور پھر عمارت کے لیے جبر ہو گا اور تقسیم نہیں ہو سکتا ہے تو ہی رہا ہے اور شریک مانع سے خرچ ہو سے۔ بے اجازت بن کر اب وہ دعویٰ ہے کہ اپنی عمارت اور ٹھاٹھ تقسیم کر دینگے یا بی کے حصہ میں آیا تو بہتر در نہ ڈھال دین گے۔ اپنے ملک میں تصرف کر سکتا ہے جو کو ہمسایہ کو تکلیف ہو تو در عام گھانے سے ہمسایہ کا جو ضرر ہو مثلاً ندی کا تقسیم کے بعد دین یا وصیت ظاہر ہوئی تو تقسیم باطل ہو جائیگی۔ اور اور وارث کے پیدا ہونے سے تقسیم جو برخاستا ہے ہی ہوئی ہٹ جائیگی نہ وہ تقسیم کو حکم عدالت ہوئی ہے کتاب اکاکیلا۔ مکہ کی بیع باجارت جائز ہے نہ بیع فاسد۔ ثمن مکہ کے پاس امانت ہو اور اور کے پاس ضمان۔ حکم سلطان بے دھکا سے (تعد) اکراہ ہو اور اگر غیر حب لالہ المال یہ معلوم ہو کہ قتل کر گیا یا ہاتھ قطع کر گیا یا مار گیا کہ خوف عضو اور خوف نفس ہو تو اکراہ ہے اگر اکراہ ہو کہ خان کو قتل کر دے نہ ہاتھ مثلاً قطع ہو گا تو قتل جائز نہیں ہے محرم پر شکار کے لیے اکراہ ہو اور اسے انکار کیا اور قتل کیا گیا تو ثواب پائیگا۔ اکراہ ہو کہ قتل عدو ضمانت کر دے تو اکراہ کر کے نہ والا ضمانت ندیگا۔ مکہ سے غریب اور پھر تصرف کیا تو تو فسخ کر دے۔ مکہ نے طلاق دی واقع ہوگی۔ مکہ نے طلاق دینے پر کسی کو وکیل کیا وکیل نے طلاق دی تو واقع ہوگی۔ مہر مثل سے زیادہ نکاح کرنے کو اکراہ ہو اور نکاح کیا تو مہر مثل لازم ہو گا نہ زیادہ اور مکہ کو پائیگا۔

کتاب الغصب دعویٰ ہے کہ میں نے باجارت ملک اس کی ملک میں تصرف کیا تو ملک کا قول قبل ہے عورت کے مہر نے کے بعد زوج دعویٰ ہے کہ میں نے اس کی اجازت سے اس کے ملک میں کام کیا تھا اور وارث منکر ہے تو زوج کا قول

قبول ہے۔ کیسی دیوار گرا دمی تو نقصان دیگا نہ یہ کہ دیوار بنو ادے۔ اور مسجد کی دیوار بنو ادیگا۔ تلف کے ساتھ اجازت ہوتی نہیں ہوتی ہے (جس امر کا صدور پہلے نہوا اور بعد وہ صادر ہو تو قرض کرتے ہیں کہ یہ امر پہلے سے صادر ہوا تھا انما ان وغیرہ لازم نہ آئے یہ اتفاق ہے) بعد تلف مالک کہتا ہو کہ میں نے اجازت دی تھی یا میں راضی ہو گیا تو متلف ضمان پر ہی نہوگا۔ امر پر ضمان نہیں ہے لیکن بادشاہ پر اور راکے پر اور پھر لکھا امر سے لیگا۔ مال غیر میں بے اجازت غیر تصرف جائز نہیں ہے۔ موقع ایسی جگہ کہ قاضی نہیں ہے موضع کے والدین کو نفقہ دیا ضمان نہیگا۔ ایک رفیق سفر میں مر گیا ہمارا بیوی نے اسکا مال بچھا اور اسکی تجیز و تکفین کی باقی وارث کو دیا یا وہ بے ہوش ہو گیا اور اسکا مال بچھا اور سپر خرچ کیا استحقاق انما ان نہیں ہے۔ تصائب نے بکری باندہ رکھی ہے اسنے فوج کرایا ضمان نہیں ہے۔ امام فرماتے ہیں بے اجازت فوج کیا ضمان نہیں ہے۔ ہڈی چولہ پر چڑھائی گوشت اور سین ڈالا کسی نے آگ چلا دی اور پکا دیا گیہوں کھلی ڈالکر گدھا باندہ دیا اسنے گدھے کو ہانکا یا پلہ چوستہ میں گر گیا تھا اور ٹھایا اور ٹھانے میں گر گیا یا گھڑا اور ٹھانے میں ٹوٹ گیا یا راستہ میں (دوبہ) ادا خانہ بناد کر دیا اسنے کو کھڑوگوں کو پانی پلایا ضمان نہیں ہے۔ رفیق سفر خرچ میں بیہوش ہو گیا اسنے اسکا احرام باندہ دیا یا زمین میں بیج ڈالا اسنے پانی دیا ضمان نہیں ہے۔ بکری فوج لٹکائی اسنے کھال جیل دی ضمان دیگا۔ بڑی بیوی نے چوٹی بیوی کو دودھ پلا دیا نصف مہر کا ضمان نہیگی۔ منافع غصب کا ضمان نہیں ہے اور مال غنیم اور مال وقف اور معدلہ استعمال میں اور معدلہ استعمال میں خیال ملک ماعتد رہا تو ضمان نہیں ہے۔ ایک برس کے لیے کرایہ لیا اور دو برس رکھ کر دے میں کرایہ دیا صحیح ہے۔ غاصب نے کرایہ دیا اور زر کرایہ مالک کو دیا تو جائز ہے اور یہاں جازا (مقتضہ ہے)۔ گوشت قیمتی ہے (مثلاً) اینٹ اور کوئلہ قیمتی ہے غاصب نے لکڑی توڑ دی مالک نہوگا۔ اور موہوبہ نے توڑ دی تو رجوع منع نہوگا۔ (ذوق) مشک رستہ میں رکھی تھی میرا سپر ہسپل گیا اور وہ پھٹ گئی ضمان دیگا۔ باپ نے بیٹے کو کچھ حکم دیا اسکے کہنے پر نقصان کیسا ہوا تو ضمان نہیں ہے کسی کے گھر میں بے اجازت نہ جاسکے لیکن جب اسکا کپڑا کسی کے گھر میں جا پڑا اور میر خوف ہے کہ وہ جانے گا تو لیلے گا تو میرا اسکے گھر میں گھس جائے اور اپنا کپڑہ لے لے۔

کتاب الصيد والن بایج۔ کھیل و درخو کے لیے نہو تو شک کرنا مباح ہے۔ حرد کے لیے حرام مثلاً چھلی شکا کرنے والا۔ ملک کے سبب تین ہیں۔ ۱۔ اسباب اصل ملک کا مثبت مثلاً شے مباح پر قبضہ کر لینا۔ ۲۔ ایک ملک سے دوسرے کی ملک میں آجانا مثلاً بیع جبر وغیرہ۔ ۳۔ غنیفہ اور قائم مقام ہونا (خلافت) مثلاً وارث ہونا۔ اول کی شرط یہ ہے کہ اس شے پر کسی کی ملک نہو۔ مثلاً چھلی لکڑیاں جمع کیں مالک ہو گیا۔ (مقتلش) مالک کو روکا جائے تعریف مالک نہوگا (بہر مسئلہ لفظ کا ہے) مالک نے کہا کہ جو کوئی میرا مال لیگیا وہ اسکا مالک ہے تو مالک نہوگا اور مالک اس سے لے سکتا ہے

مثلاً انار کے چمکے۔ مردار کبھی ہینک دی کسی شے اور کسی کھال نکال لی اگر دباغت کی ہے تو کھال لیگا اور دباغت کی قیمت دیگا ورنہ صرف کھال لیگا۔ اشتہار دو قسم ہے حقیقی قبضہ کر لینا۔ محلی سامان موجود کرنا مثلاً شکار کے لیے (شکار) جال پھیلاتا اور جال اگر سکھانے کے لیے پھیلا یا ہے اور دسین کوئی جانور لگا گیا تو مالک نہوگا۔ خیر کٹر کیا اور سین جانور لگا گیا شے ہاتھ بڑھایا تھا کہ اور نے پکڑ لیا تو اس سے ہر لے لیگا ورنہ نہ لے سکیگا۔ بہیر یے کے لیے گڈا گھوڑا اور چلا گیا اور کسی اور نے وہاں مردار کبری ڈالی اسپر بہیر یہ آبا اور گڈے میں گر گیا تو گڈے والے کا ہے۔ جسکی زمین میں شہد لگا وہ اسکا ہوا گواؤ اسکے لیے اسنے کچھ سامان نہ کیا تھا۔ ہرن اور شکار کے لیے اسنے ہٹا کر کوسو اس طرح ہرن یا کاکہ اپنے ہاتھ سے پکڑ سکتا ہے تو اسیکا ہے۔ بادشاہ کی سواری پر نشا ہوتا تھا اور اسنے دامن اسکے لیے پھیلا یا تھا اور دسین کچھ چاڑا تو اوس کا ہے کوئی اور لیگا تو اس سے چھین لیگا۔ اور اگر بے قصد نشا دامن پھیلا یا تھا اور دسین کچھ چاڑا اور کسی شے لیلی تو نہ سکیگا۔ بیع وغیرہ میں شرط ہے کہ وہ شے ملک ہو اس لیے شکاری نے ایک بار جال پھینکا اور غوطہ خور نے ایک غلط بیجا تو جائز نہیں کہ وہ کچھ ملک نہیں ہو۔ چمپل نے چمپل نگلی اندر کی چمپل تندرست تو دو دو حلال ورنہ نہیں کہ اندر کی چمپل مر گئی یا سر گئی تو دو دو حرام۔ چمپل کے بیٹ میں موتی ہے مالک ہوگا۔ انگوٹھی یا (دینار) اشرفی ہے تو وہ کیسی ہے اسکو حلال نہیں ہے محتاج ہے تو تریف کے بعد خود لے سکتا ہے اور تو نگر ہے تو ہی لے سکتا ہے۔ چمپل ناپاک پانی میں پئی اور بڑھی حلال ہے۔ سردار کیسی بڑے آدمی کے تشریف لانے پر کلمہ اللہ اکبر کہہ کر فوج کیا حرام ہے۔ اور حلال کے لیے حلال ہے امیر پر (نثر) کچھ پسینا حرام ہے۔ دول پر شر حلال ہے۔ زندہ کا گوشت اگر کاٹے تو مردار ہے۔ حلال جانور فوج کیا اور اسکے مرنے سے پہلے گوشت کاٹے تو حلال ہے۔

کتاب الخطیہ والا باحۃ۔ میر زمانہ شہادت سے بہرہ کافین ہے (غش) کوٹ حرام ہے۔ کوٹا فرض میں بنا با بیع میں منیا ہے بیان جائز نہیں ہے۔ جال کے لیے فوجی ایسا مفید ہے کہ اجتہاد مجتہد کے لیے۔ مال مورت حرام ہے پر وارث کے لیے حلال ہے عالم اور فوجی شرف کا ہاتھ چونا جائز ہے اور اور کافس۔ اور بادشاہ عادل اور امیر بھی فوجی شرف کے لیے حلال ہے۔ عورت کو بے غازی کی محبت گواہی ہو کر وہ ہے۔ عورت کو بے غازی شوہر کی محبت کر وہ نہیں ہے۔ وعدہ خلافی حرام ہے۔ وعدہ کیا کہ کل آؤنگا نہ آیا گئے گا۔ وعدہ معلق اور وعدہ بیع بالوفا لازم نہیں ہے۔ تنیم سے بے اجرت خدمت لینا حرام ہے۔ بھائی اور استاد سب کو حرام ہے اور اخوت لے سکتی ہے اور اسکے فریق سب کے بانی کو اور تہ بیع سکتا ہے حریر ناص چننا مرد کو بدن جون اور کھلی کے حرام ہے۔ باق اپنے لیے فعل حرام جیسا نہیں کر سکتا ہے ابو ولہ صغیر کے لیے بھی نہیں کر سکتا ہے نہ اسکو شراب پلا سکتا ہے اور نہ اسکو مہندی لگا سکتا ہے اور نہ قبلہ مرد اور نہ پشت قبلہ اسکو

پاکانہ کے لیے بیٹھا سکتا ہے۔ اجنبی عورت سے تنہائی حرام ہے۔ محرم کے ساتھ خلوت مباح ہے مگر رضاعی بہن اور جوان و اماں یا بیوی
 ساس کی صحبت حرام ہے۔ کافر جو مرگیا اس کو کفنت کر سکتے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین زندہ ہوئے اور
 ایمان لائے (یہ سچوہ ہے) پڑھنے سے قرآن شریف سننا زیادہ قابل ہے۔

کتاب الدھن۔ جو اعراب میں جاری ہے زمین میں ہی جاری ہیں۔ مگر شائع کی بیع جائز ہے نہ زمین بشمول کی بیع جائز ہے
 نہ زمین سرج متصل لڑہ جائز ہے نہ زمین و بدون زمین کے زمین مکان جائز نہیں ہے۔ مرتضیٰ زمین کو کرارہ سے حلال نہیں ہے۔ زمین
 نے مرتضیٰ کو اجازت دی کہ اجارہ دینا اور ستمہ اجارہ دینا تو زمین جائز رہا۔ زمین نے مرتضیٰ کو پہلے کھانے کی اجازت دی نہ مان ہوگا۔
 زمین نے زیر کے ہاتھ چھاپا ہر مرتضیٰ کے ہاتھ چھاپا بیع اول فسخ ہوگی۔ مرتضیٰ کو زمین کا لینا مکروہ ہے رہنے کی اجازت دیدی تو
 کرارہ زمین لے سکتا ہے۔ زمین کا وعدہ کیا اور زمین لیا اور کچھ دین دیا تو باقی کے لیے حیر ہوگا۔ زمین کی غیبت زمین حاکم زمین
 بیع نہیں سکتا ہے۔ بقدر زمین جو قبضہ کیا ضمان نہیں ہے۔ زمین کی مدت مقرر کرنا فاسد ہے۔ (مگر دین کے مدت ہو سکتی ہے)۔
 جس چیز پر کفالت ہو سکتی ہے زمین ہی ہو سکتا ہے اور درک بیع عین کفالت ہوگی نہ درک زمین میں۔

کتاب الجنایات۔ قتل عمد میں ایک دلی نے محاف کر دیا یا صلح قبایقون کو حق قصاص نہ ہا صرف وہ دیت لیں گے۔ جو
 علاقہ پر ہوگی۔ سب سے اپنا حق محاف کر دیا یا صلح کر لی تو ان کا حق ساقط ہو جاتا ہے نہ حق مقول (فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ قائم
 رہتا ہے جو قیامت میں ادا ہوئے وہاں سے) جس فعل پر کہ عقد ہے وہ واجب ہوتا ہے اس کے ادا کرنے میں صفت سلامت
 صحیح و سالم رہنا ضروری نہیں اور جو فعل کہ عقد یہ لازم نہ ہو وہ مباح ہے اور میں سلامت رہنا ضروری ہے اس لیے ضمان نہیں ہوتا ہے
 اول میں ضمان ضروری ہوگا مثلاً حاکم نے ہاتھ کاٹا اور حاکم پر سرایت ہو کر مرگیا یا تفریر سے مرگیا یا قصہ سے مرگیا (تو ضمان ہوگا) کیونکہ
 امور مثلاً قطع یہ اور قصہ اور تفریر عقد سے واجب ہے۔ جسے اسکا ہاتھ کاٹا تھا اس نے اسکا ہاتھ کاٹ دیا یا اپنی زوجہ کو مارا
 (اتفاقاً) مرگئی یا رستہ چلا جاتا تھا کہ کسی نے وہاں خیر رکھی تھی اور اس سے اول کہہ کر گیا یا باپ نے یا دمی نے یا مانے ادب کے لیے
 مارا تو یہ سب مباح ہے اس پر ضمان نہیں ہے اور باپ یا مادمی یا معلم نے باجارت یا بے اجازت بچہ کو مارا تو تعلیم واجب تھا پھر
 ضمان ہوگا۔ اور یہ وجہ ہے کہ حسب حادثہ ارا ہو در نہ دو صورتوں میں ضمان ہے۔ اور جو بڑے سے محبت کی اور وہ مرگئی تو ضمان

نہیں (گو واجب بالقد ہے اور مباح نہیں ہے) کیونکہ حق دلی مرد ہو چکا ہے (اور خراج اور ضمان جمع نہیں ہوتے ہیں) دو
 جنایت فی النفس یا مادی النفس متداخل نہیں ہوتے ہیں دو دیت لازم آئیں گی۔ اور جو دو جنایت خطا ہوں اور پہلے
 ایک زخم اچھا بھی نہوا ہو تو ایک ہی دیت ہوگی (متداخل ہو جائیگی) قصاص ابتدا میت کا حق واجب ہے پہر اس کے وارث کا
 حق ہے۔ مجروح ممان کر سکتا ہے۔ اور اگر حق مجروح مال ہو گیا تو اس میں اس کا دین دیا جا سکتا ہے۔ اور حسب قرآن فی النفس اللہ تعالیٰ

ادسین وراثت جاری ہوگی اس سے زوجہ زوج کی اور زوجہ کا وارث ہو۔ خنان نفس جنایت کرنے والوں پر باعتبار انہیں اس کے قتل کی ہے نہ باعتبار عد و جنایات کے۔ قتل خطا اور قتل شبہ عمد کی بدیت اگر باقرار نہ ہو قاتل پر ہوتی ہو۔ قصاص کا ہر کرنا قاتل کے سوا اور کسی کو جائز نہیں ہے۔ اگر ادسین تلیک نہیں ہو سکتی ہے۔ کرہ کے قتل پر چار اونسنے دفع کرنے میں ہو سکتا قتل کر دیا کرہ ہر کرہ کی بدیت نہیں۔ رستہ میں چوہ بنانے والے ہر شخص متعرض ہو سکتا ہو اور چپ ہو رہے ہونگے تو گنہگار نہ ہو گئے اور بیا شکر متعدی نہ ہو نہ مان دیگا۔ لوہا کو شنے میں ادسکی چنگاری اور کرہ راہ چلنے والے کی ہانک میں جا پڑی ہو اور آنکھ پر ہوٹ گئی اور وہ ہونے اپنے یہاں کپڑے کی کندی کی تو ہمسایہ کی دوکان ڈبے گئی تو خنان دیگا۔ کوہ نافذہ میں اہل محلہ کی رضامندی کا اعتبار نہیں ہے جنگل میں جہاں آدمیوں کا رستہ نہیں ہے کوا کو دا اور ادسین کوئی شوگر کر تلف ہوئی خنان نہیں دیگا۔ (حجام) کمال حاذق نہ تر آنکھ میں سے گشت نکالا اور آنکھ پر ہوٹ گئی تو اوہی بدیت دیگا۔ اصول میں قصاص مثل حدود اور فرقہ میں وہ فرق ہے کہ قاعدہ الحدود متدارا بالشہات میں نکر ہوا۔ ولی عفو قصاص یا مجروح کا عفو جرات بہتر ہے نہ قصاص کرنا۔ ولی نے جو عفو کیا تو قاتل اس کے موافقہ سے دنیا میں بری ہو گیا نہ مقتول کے قتل سے مثلاً دیون وارث کے بری کرنے سے بری ہو گیا مگر دائن پر نہ ہے کہ مجرم ہوا مدین ہر با مجروح نے کہا کہ مجھ کو ظان قتل کیا اور مر گیا اور سکا وارث گواہ لایا تو نہ اس کا قول قبول اور نہ یہ گواہ۔ اور مجروح نے کہا کہ ظان نے مجھ کو زخمی کیا اور مر گیا اور وارث گواہ لایا تو قبول ہوگا۔ مرنے سے پہلے مجروح اور اس کا وارث معاف کر سکتے ہیں کیونکہ سبب عفو منعقد ہو گیا ہے۔ حدود و شبہ سے ثابت نہیں ہوتے ہیں ساقط ہو جاتے ہیں۔ مگر حدود میں ترجیح سے ثابت ہوتے ہیں مگر ترجیح میں شبہ ہو۔

کتاب الوصایا۔ احکام وصیت اور احکام مال یتیم جو یہاں جاری نہیں ہیں۔

کتاب الفرائض۔ موت کے بعد کوئی مالک نہیں ہو سکتا ہے۔ اور وصیاء نے تمسار کے لیے مال پچایا اور مر گیا اب ادسین جانور بنسا تو وہ مالک ہو گیا۔ اس کا وارث دیگا۔ عطاء سلطانی پر وراثت جاری نہیں ہوتی ہے۔ بیت المال کا انتظام نہیں ہے اس لیے مجدا حد الزمین کے ریاضی میٹی جو چالیسگی۔ انبیاء علیہم السلام نہ وارث ہوتے ہیں اور نہ کوئی ان کا وارث حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خدیجہ کے وارث نہیں ہوئے حضرت خدیجہ نے اپنا مال ادکو ہر کیا تھا اور مرتد کسی کا وارث نہ ہوگا اور مسلمان اس کے وارث ہو سکتے ہیں۔ اور (جنین) حل وارث ہوتا ہے اور نہ اس کا کوئی وارث۔ اعیال موال پر وراثت ہوتے ہیں۔ اور حق شفعہ اور حق خیاء شرط اور حد وقف اور نکاح اور عاریت اور ودیعت میں وراثت نہیں ہے اور بیع اور مرہون کا روک رکھنا اور خیاء غیب اور دیت اور قصاص میں وراثت ہوتی ہے۔ دادا باپ کے مانند ہے اور گیارہ صورت میں باپ کے مانند نہیں ہے۔ تین فرائض میں مادر چہ اور امور میں۔ تین فرائض کے ہر میں۔ ہادوی

باپ کے ساتھ وارث نہیں ہو۔ اور دادا کے متبع محمد نہیں ہے۔ بہائی عینی یا علاقائی باپ کے ساتھ وارث نہیں ہوتے ہیں۔ یہ امام صاحب کا قول ہے اور صاحبین ان کو وارث کرتے ہیں۔ باپ اور اجداد زوجین کے ساتھ ثالث باقی لیتی ہے۔ اور دادا کے ساتھ ثالث کل لیتی ہے۔ اور وہ چھ بہن ہیں اقربا میں باپ ہے نہ دادا۔ ولکد کا صدقہ نظر باپ تو لگ دیتا ہے نہ دادا۔ بائبلع باپ کے بچے مسلمان ہوگا نہ بائبلع دادا کے۔ صغیر پر اور اسکے مال پر باپ کو ولایت ہے نہ دادا کو۔ ولایت نکاح باپ کو ہی ضرور دادا کو ہے۔ باپ کے مرنے سے تیم ہوتا ہے نہ دادا کے مرنے سے۔ مفلس مر گیا تو اس کی ولاد صغیر کو نفقہ ایک ثلث اس کی زوجہ اور دو ثلث اولاد دادا اور لگا۔ اور باپ ہو تو نفقہ صغیر باپ پر کل ہے نہ مادر یک ہے نہ دادا۔ جہاں سدا نادر رحم ہے۔ مثل عصاب نہ ولایت نکاح ہے نہ ولایت مال۔ باپ کا وصی مثل باپ ہے۔ مال صغیر وصی قرض نہیں لے سکتا ہے باپ دے سکتا ہو۔ وصی اپنے لیے مال قیم بشرط نفع تیم بیع اور خرید سکتا ہے اور باپ بشرطیکہ صغیر کا ضرر نہ ہو۔ باپ ولد صغیر کا مال اپنے دین میں دے سکتا ہو نہ وصی۔ باپ مال صغیر حاجت کما سکتا ہے اور وصی بقدر اجرت عمل۔ باپ اس کا مال رہن کر سکتا ہے۔ وصی صغیر کا نکاح نہیں کر سکتا ہے اور باپ کر سکتا ہے۔ صدقہ نظر باپ اپنے پاس سے دے سکتا ہے نہ وصی۔ وصی صغیر سے کام نہیں لے سکتا ہے باپ لے سکتا ہے وصی کو حق حضانت نہیں باپ کو ہے۔ حل پر مارادہ مردہ گر گیا اس کا (غره) دیت اور اسکے وارث لینگے۔ ورنہ میت وارث نہیں ہوتا ہے۔ یا حق کناں کو دادا اور مر گیا اب اس میں کوئی گرا اور مراد دیت اور اس کی عاقلہ پر ہے۔ اپنے بیٹے کے لیے ایک مکان اس شرط پر جہاں کر دیا کہ میرے مرنے کے بعد اس کو میرے مال میں سے اور میراث نہیں ہے جائز ہے حلیہ ایک بیٹے کو مالک کر دیا (تملیک) واللہ تعالیٰ علم و علمہ ام و سلم۔ صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔

الفن الثالث یہ فن الجمع والفرق ہے

احکام الناس۔ وقت حاجت اس خیر کا یا ورنہ بنا کہ جسکی حاجت ہے لیان ہے سوا اور لیان میں فرق نہیں دو فو مترادف ہیں گناہ اس سے ساخط ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت سے خطا اور لیان معاف فرمایا ہے۔ یہ ترک حقیقت ہے کیونکہ عین خطا تو مرفوع نہیں ہے تو حکم مراد ہے اور یہ دو قسم ہے اخروی گناہ۔ دنیوی فساد۔ گناہ جو مجاز ہے مشترک ہے اور مشترک عام نہیں ہے۔ اور حکم دنیوی (فساد) امور میں واقع ہو ساخط نہ ہوگا بلکہ تدارک واجب ہوگا اور ثواب جو اس پر مرتب ماحصل نہ ہوگا یا اس میں ہے کہ جو منع ہے۔ (بہو لے سے کر لیا) اگر ایسا کام ہے کہ موجب عذاب ہے تو اس کے سقوط میں شیعہ ہے۔ نماز یا روزہ یا حج یا زکوٰۃ یا کفایہ یا نذر یا سوا عرفات کے اور جگہ موقوف کیا تو فساد واجب ہوگی۔ بہو لے سے نجاست میں نماز پڑھ لی یا نماز کا کوئی

رکن چھوڑ دیا یا پانی میں یا کپڑے میں یا وقت نماز میں یا روزہ میں یا روزہ کی نیت بھول گیا یا نماز میں بھولے سے بات کر لی اعادہ واجب ہے۔ روزے میں بھولے سے کھا لیا یا پی لیا یا جماع کیا باطل نہ ہوگا۔ اور نماز میں یہ کام بھولے سے کیے باطل ہوگی۔ اور بھولے سے تعدہ اول پر سلام پیر دیا نماز باطل نہیں ہے۔ قسم میں ناسے اور مائدہ برہمن۔ طلاق بھولے سے دہی طلاق ہوگی نسیان کی اصل یہ ہے کہ کوئی یاد دلانے والا ہو اور اسکا کوئی باعث نمونہ نماز میں کھا لیا یا یاد دلانے والا نہ ہو اور باعث موجب و ہر مثلاً روزہ وارنے کھا لیا یا سوچ پر قسم اللہ اکبر بھول گیا تو ساقط ہو گیا یعنی جائز اور حلال ہے۔ بیع کا فسخ یا قرض دینا بھول گیا اور مر گیا تو اخذ نہ ہوگا اور غصب ہے تو مواخذہ ہوگا۔

جمل۔ اس چیز کا نہ جانتا کہ اسکا جائز ضروری ہے۔ اگر ظلم خلاف پر اعتقاد بھی ہو تو وہ نہ کسب ہے اور اس خلاف شعور میں نہیں اور یہ نہ ہو تو بسیط اور عدم شعور ہے۔ جمل چار قسم ہے۔ جمل باطل آخرت میں میر عذر نہ ہوگا۔ مثلاً کافر اللہ تعالیٰ کے صفات اور آخرت سے جاہل ہے۔ جمل صاحب اموی جمل باغی عادل کا مال تلف کر دیکھا تو ضمان ہو گیا۔ اور مجتہد کو کتاب اللہ اور سنت مشہورہ اور اجماع کا خلاف کرے۔ مثلاً ام ولد کی بیع کا حکم دینا۔ اور ثانی جو جمل کے کتاب اور سنت کے خلاف نہ ہو تو وہ عذر ہو سکتا ہے مثلاً بچنے لگائے اسکو گمان ہو کہ روزہ کھل گیا افطار کر لیا۔ اور اگر کو علم نہ ہو کہ اس کے کھلنے کا حکم کر دیا ہے۔ اور وکیل کو علم نہیں ہے کہ موکل نے مطلق وکیل کیا ہو یا مقید کیا ہے۔ وارث نے دعویٰ کیا کہ میرے اپنے باپ سے یہ شے خریدی تھی اور ذوالیدین نے حلف کر لی بہر وہ گواہ لایا کہ میں اپنے باپ سے اس شے کا وارث ہوا ہوں تو میرے تناقض قبول ہے۔ خلع کا دعویٰ کیا اور میر دعویٰ کیا کہ اس سے پہلے میں طلاق ہو چکی تھی تو میر دعویٰ سمجھ ہو اور گواہوں سے ثابت کیا تو زرع واپس لیگی۔ نسب اور طلاق میں تناقض مضر نہیں ہے۔ طرہی وراثت نہیں جانتی ہے کہ دودہ پلانے سے فساد ہوتا ہے اور دودہ پلا دیا اور سپرمان نہیں ہوگا۔ کفر کفر کا اور معلوم نہیں کہ یہ کفر ہے یا کفر ہو جائے گا۔ اسکو یہ علم نہیں ہے کہ یہ گھر میں پہلے دیکھ چکا ہوں تو خیال دیت رہے گا۔ کیونکہ یہ او سپر راضی نہیں ہو یا یہ علم نہیں ہے کہ یہ مال غیر ہے تو ضمان ہو گا نہ گناہ۔ پہلے اقرار کیا کہ بابت بیع سلم کے مجبر گیہوں فلان کے واجب ہیں اور میر کرتا ہے کہ میں نے جو مسلمہ پوچھا تو عاملوں نے کہا کہ یہ مسلمہ فاسد ہے پر کچھ واجب نہیں ہے اور نہ معروف جاہل ہے تو میر اقرار او سپر مؤثر ہو گا یا نہیں تو بدعویٰ جمل حق ساقط نہیں ہوتا ہے۔ بے علم و کالت بیع کی تو جائز نہ ہوگی۔ ادا و دین پر وکیل کیا اور سپر دائن نے معاف کر دیا وکیل نے بے علم ہوا و اگر دیا تو ضمان نہ ہو گا ورنہ ضمان دیگا۔ کسی وارث نے قاتل کو معاف کیا اور وارثوں نے بے علم اسکو قصاص کیا تو او پر قصاص نہ ہو گا ورنہ قصاص ہوگا۔ طالب نے ہری کر دیا اور موکل نے بے خبر دین لے لیا اور اس کے پاس لے لیا گیا

ضمان نہ لگا۔ اور مدیون کو کل سے ضمان لگانا بیع کا وکیل اور موکل کے مرنے کے بعد بے خبر بیع کیا اور قیمت لی اور جاتی رہی کب
پر ضمان نہ لگا۔

اکراہ کے احکام قصداً متروک ہیں۔

احکام الصبیان۔ جب تک پیٹ میں ہے جنین ہے اور لڑکا پیدا ہوا تو صبی سے اذنیس ہر سن تک لڑکا ہے (غلام) اور
۳ برس تک (شاب) جوان ہے۔ اور ۱۵ برس تک کسول ہے اور آخر تک شیخ ہے اور شرع میں بلوغ تک غلام ہے
اور پھر ۳ برس تک جوان (شاب و دوقی ہے) اور ۵ برس پر کسول ہے اور پھر شیخ ہے۔ جنی پرنہ کسی عبادت کی تکلیف
ہے مثلاً زکوٰۃ اور نہ کسی منع شرعی کی تکلیف ہے۔ اگر کسی منوعات کا مرتکب ہو احد نہ ہوگی اور قصاص بھی نہیں ہے
اور اسکا عذر خطا ہے۔ اور عبادت میں سے ایمان مستثنیٰ ہے کہ بھی غافل پر سبب حد و ث عالم کے اللہ تعالیٰ پر ایمان
لانا واجب ہے نہ ادا، جب عتقند مسلمان ہو تو ایمان فرض ادا ہوا اب باغ ہو تو ایمان کی تجدید ضرور نہیں ہے۔ جیسا کہ
وجود سبب پیشگی دیا جاسکتی ہے۔ اور جب ادا ہو تو فرض ہی ادا ہوگا۔ اور عدم وجوب سبب عدم حکم کے ہو۔ اور جب
حکم موجود ہو تو واجب ہی ہوگا۔ صبی کے مال میں صدقہ الفطر اور خیر واجب ہے کہ دلی ادا کرے لگا اور فرج کرے لگا اور اسکا
گوشت صبی کو کھائے اور باقی اسکے لیے بیچ دے اور اسکی زمین پر عشر اور خراج واجب ہے اور شل باغ اور پھنقہ
نوجود نفقہ عیال و نفقہ قرابت واجب ہے۔ اور جو عبادت میں ہو مفسد کرے لگا عبادت باطل ہو جائیگی مثلاً نماز میں بات کرنا
روزہ میں کھانا لینا اور حج میں عرفات سے پہلے جماع کر لینا اگر دم لازم نہ ہوگا۔ اسنے نماز میں قہقہہ لگایا تو وضو ٹوٹا اور
نماز باطل ہوگی۔ اور عبادت گو ادا ہو واجب نہیں ہے مگر ادا ہوگی تو صحیح ہوگی باعث ثواب ہوگی۔ اور استاد کو اوسکی تعلیم کا
ثواب ہوگا اور اسکے جملہ حسنت کا ثواب لگا۔ اور امامت اوسکی صحیح نہیں ہے اور ترائج میں بھی اوسکی امامت جائز نہیں
ہے۔ اور اوسنے جو آیت مجید پڑھی تو سامع پر مجید تلاوت فرض ہو گیا مگر عقل ضرور ہے اور دو کوئی اور ہون اور ایک
لڑکا ہو مجید کی جماعت نہیں ہو سکتی ہے۔ اور اوز نماز میں لڑکے کے ساتھ جماعت ہو سکتی ہے اور لڑکا نہ دلی نکاح ہے
نہ گواہی دے سکتا نہ حاکم بن سکتا ہے مگر حکم سلطان خطبہ پڑھ سکتا ہے۔ بادشاہ مگر کیا اور اسکی رعیت نے اسکے
ولد خیر کو اسکی جگہ بادشاہ کر دیا تو بہتر ہے کہ کار سلطنت ایک شخص کو سپرد ہو کہ وہ اسن لڑکا تابع ہو اور درستم اور اسم
وہ ولد بادشاہ ہے اور حقیقت وہ والی بادشاہ ہے کیونکہ لڑکا کسی کو حاکم بنا سکتا ہے اور نہ کسی کو امام جہد۔ اور قاضی
اور والی اسکے بلوغ تک فرمان بردار ہوگا۔ اور صبی نہ دعی ہو سکتا ہے نہ مدعا علیہ اور جب اوسکو اذن ہو تو کر سکتا
اور سوا، قہقہہ کے سبب امور اسکے ناقص و ضو ہیں۔ اور اوسکی اذان صحیح ہے۔ اسی لیے اذان کے (وظیفہ) مستثنیٰ

میں وہ بھی مقرر ہو سکتا ہے۔ اور اس کی نماز فرض صحیح ہوگا واجب نہ ہو۔ اور فرض کفایہ میں ح۔ امام نہیں ہو سکتا ہے۔ اور جواب سلام
 سب کی طرف سے دیے جا سکتے ہیں۔ اور اس کی روایت قبول ہے اور وہ اجازت روایت لے سکتا ہے۔ اور اس کا یہ کہنا کہ میرے ہاں
 میرے باپ نے بھیجا ہے یا میں باذن تجارت کرتا ہوں قبول ہے۔ اور قرآن شریف کے ہاتھ لگانے سے منع کیا با۔ ح۔ حج گریز
 کہ قرآن شریف دینا جائز ہے کہ اور کو طہارت کی تکلیف نہیں ہے اور نہ زبردستی سے بہت رخصت ہے۔ اور اس کی ہے انصاف
 عدت نکاح نہیں کر سکتی ہے بلکہ اس پر عدت واجب بھی نہیں ہے اور باجارت ولی بچہ کا علاج کیا جا سکے اور اس کی کئے تاکہ کالہ
 چیدے جائیں۔ عقل ہو اور عقد کو سمجھتا ہے تو وکیل ہو سکتا ہے اور بیع وغیرہ کے احکام موکل پر پڑتے ہیں۔ اور موکل
 کی نیت کا اعتبار ہے۔ اور طلاق بائن مباح محبت سے حلال ہو جاتی ہے اور مباح پر متبادل ہونا ایک ہو گیا اور مثل بالغ
 اسکے لفظ کا حکم ہے۔ اور اسکے سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ اور اس کا سلام اور ارادہ صحیح ہے اور بسم اللہ ادا کر کے
 معنے جانتا ہو اور جانتا ہو کہ بدون اسکے حلال نہیں ہوتا ہے تو اس کا نوج حلال ہے۔ اور پندرہ برس کی عمر تک عورتوں
 میں بے پردہ جا سکتا ہے۔ اور طلاق نہیں دی سکتا ہے۔ اور صرف اقوال میں اس پر حرج ہے۔ افعال میں جو کچھ نقصان
 کر گیا ضمان دیگا۔ اور اگر اس میں مادہ شہوت ہے تو دلی کرنے سے مضاہرہ ثابت ہو سکتی ہے۔ نو برس والی اس کی کل
 محبت سے بھی مضاہرہ ثابت ہوتی ہے۔ قسامت اور عاقلہ میں مضامین شامل نہیں ہوتا ہے۔ اور اس کے گھر میں مردہ ملا
 تو اس کی عاقلہ پر دیت ہے۔ اور بادشاہی مطالبات اور جرمانہ میں شامل نہیں ہے۔ بادشاہ نے اجازت دی کہ تو بالغ
 ہو جائے تو نواز جمع پڑھایا کرے جائز ہے۔ بادشاہ یا والی جب بالغ ہوے تو تعلیم جدید کی ضرورت ہے۔ مشتری نے اس
 چیز میں عیب پانا کہ صبی نافون سے خریدی تھی تو صبی تابع قسم کھائیگا۔ صبی اگر گول کرے تو اس پر فیصلہ نہ ہوگا۔ اور
 نایاب اور سکو تغیر ہو سکتی ہے۔ اور جس عقد میں نفع و ضرر کا تردد ہو ولی کی اجازت پر موقوف ہے۔ اور ہر لے سکتا ہے
 اور اس کا قرض دینا اور قرض لینا جو صرف ضرر میں موقوف نہیں ہو سکتے ہیں۔ وہ کہیں کفیل نہیں ہو سکتا ہے نہ اپنے
 باپ کا۔ اور کوئی اس کا اور اس کی طرف سے وکیل ہو تو صحیح ہے۔ اور اس کی جو مشتملہ نہیں ہے بغیر حرم سفر کر سکتی ہے
 صبی کو دھوکا دیا اور رضامندی سے بچ کر لے گیا ضمان نہ ہوگا۔ صبی کو غضب کیا صبی اس کا تعلق نہ ہو گیا تو غاصب جتنا کہ
 اس کو لے قید رہے۔ صبی کا کوئی عضو کاٹ ڈالا تو اس میں حکومت عدل ہے کسی نے بچہ کو چھری دی بچہ نے اپنے کو
 مار لیا تو اس شخص پر ضمان نہیں ہے اور بچہ نے کسی کو مار ڈالا تو اس کا عاقلہ دیت دیگا۔ اور وہ چھری دینے والے سے
 لینے بچہ کو کہہ کہ فغان کو قتل کر اس نے کہا تو یہی حکم ہے۔ بچہ کو کہا درخت سے گرو گرا گیا اور مر گیا ضمان نہ لیا۔ بچہ
 کام پر بھیجا اور ہلاک ہو گیا ضمان نہ لیا اور کہا کہ درخت پر چڑھ کر پھیل توڑ لے وہ گرا۔ یا کہا کہ لڑھی توڑا تو وہی حکم ہے

خبر رس کو بچھو کر گیا تو الدین پر کچھ نہیں ہو جی کو گوڑ سے پر بٹھلایا اور یہ کہہ کر اسکو کھڑے رہو چلا گیا بچہ گر گیا اور برگشتہ
 اسکا عاقلہ دیتا دینکا جی شے گھوڑا لٹکا اور کسی کو رو نہ ڈالا تو جی کا عاقلہ دیت دینکا اور جی اگر ایسا ہے کہ روک نہیں
 سکتا بچہ تو برسر ہے اور جی اور سوار گھوڑے پر وار میں گھوڑے سے لے کیسکو ہٹا کر دیا جی روک سکتا ہے تو دونوں کی حالت
 در نہ صرف سوار کا عاقلہ دیت دینکا جی شے پانی بہرا اور پیر حوض میں ڈال دیا تو کسی کو وہ پانی پینا جائز نہیں ہے سکران
 نشہ والا صاحبی ہوشیار۔

احکام المسکات، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ لا تقربوا الصلوة وانتم سکران اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
 اہل خطاب میں شے حرام سے نشہ والا مکلف ہو اور شے مباح سے (معنی علیہ) بے ہوش ہے اسکی طلاق واقع نہیں
 ہوتی ہے۔ اور نشہ الاحرام سے ہو تو اسکا مرتد ہونا یا حد حاضر کل اثر کرنا یا اپنے اور کسی کو شہاد کرنا یا صغیر و صغیر کا مہر سے کم
 یا زیادہ ہر بیع کرنا جائز نہ ہوگا۔ وکیل بالطلاق جو ہوا تو باہوش تھا اور نشہ میں ہو کر طلاق دی واقع نہ ہوگی۔ وکیل بالبیع
 نے نشہ میں بیع کی مکمل بر جاری نہ ہوگی۔ ہوش والے سے غضب کیا اور نشہ میں اسکو دیا تو صحیح ہے کہ سکران میں صاحبی
 مرام سے نشہ ہوا تو طلاق و عتاق جاری ہے۔ اور بینک سے عقل گئی تو طلاق نہ ہوگی۔ سکران کی اذان مکروہ و بارہ
 ورجا سے روزہ کی نیت کا وقت ہوش میں تھا اور نیت کر لی صحیح ہے۔ اور ہوش آنے سے وقت نکل گیا گنگا کرنا
 اور تضا کر کے کر لیا۔ نشہ سے اسکا باطل نہ ہوگا اور مثل معنی علیہ عزات میں کہرا ہو سکتا ہے کیونکہ نیت شرط نہیں ہے۔
 اور سکران وہ ہو کہ زمین و آسمان اور مرد و زن میں تمیز نہ کر سکے۔ اور صاحبین کہتے ہیں کہ اسکا حکام احتیاط اور ہدیان
 ہوا اور اس سے وضو ٹوٹ سکتا ہے۔ سکر مباح سے بمنزلہ اغما ہے اس سے قضا و ساقط نہ ہوگی۔

احکام الاحیاء، او سپرہ جہاد ہے اور نہ مجرہ ہے اور نہ جماعت ہے اور نہ جہاد ہے اور نہ جہاد ہے اور نہ جہاد ہے اور نہ جہاد ہے
 اور نہ تضا اور نہ امامت غلطی کے قابل ہے۔ اسکی انکسار میں دیت نہیں ہے حکومت محل ہے اور اعلم ہو تو اسکی امامت
 مکروہ نہیں ہے در نہ ہو۔ اور جو چیز خریدی ہے اسکا دفع کافی ہے اور نہ سبب ہے کہ اسکا فوج مکروہ ہو۔ بچہ کی حفاظت
 کر سکے توقع ضمانت ہے در نہ نہیں۔

احکام الادبۃ یعنی ہر طرح سے حکم ثابت ہوتا ہے۔ ۱۔ انشاء طلاق وغیرہ جہود پیدا کرنا اسکو اتضا کہتے ہیں
 اور جو علت نہیں ہے وہ علت ہو جائے اسکو انقلاب کہتے ہیں۔ مثلاً شرط وغیرہ کسی شرط پر معلق کرنا تو شرط اگر موجود ہوگی
 تو وہ حکم ہو جائے گا۔ تو شرط جو علت نہ تھی اس حکم کے لیے علت ہے۔ ۲۔ حکم فی الحال ثابت ہو کر اسکی نسبت سبب
 ہو کر کجا سے جو بعد واقع ہوا ہو مثلاً غناں تو غصب پہنی الحال ہے مگر سبب جب ہوگا تو حکم ہوگا کہ مضمون ملک ضامن ہوا اور

سبب ادا اضعاف پنجہ اسکو استناد کہتے ہیں مثلاً مضامین موجود ہو اور جو حکم زکوٰۃ وجود مل پر یا یا یا یا یا یا اور مثلاً مستحق کا و غیرہ
وقت پر ٹوٹنا ہو اور نیم پانی کے دیکھنے سے جاتا رہتا ہو اور ثبوت انکا اور وقت سے ہوتا ہو کہ حدیث ہو۔ ۴۔ فی الحال یہی ہے
ہو کہ حکم پہلے سے ثابت تھا اسکو تبیین کہتے ہیں۔ مثلاً اس نے کہا کہ نہ دیگر میں آج ہے تو میری عورت کو طلاق ہے۔ اور
ظاہر ہو کہ وہ توکل سے ہو تو آج ہی طلاق ہو جائیگی اور آج سے ہی عدت ہوگی۔ زوجہ کو کہا کہ جو حیض یا نیک طلاق ہے اور
اور اسے خون دیکھا تو جب تک کہ تین دن و گز زمین جہنم کا حکم ہوگا اور روز اول سے حکم طلاق ہوگا۔ اور مثلاً اس نے کہا
کہ کفان کے مرنے سے ایک مہینہ پہلے تو طلاق ہے۔ تو قسم سے مہینہ بہر پہلے وہ طلاق ہوگی ورنہ نہیں اگر پورا مہینہ تھا
تو طلاق اور عدت اولہ سے ہوگی اور مہینہ میں رجوع کی اور طلاق رجعی ہو تو اسکی رجوع صحیح اور بائیں ہے تو عقر ہوگا۔

احکام النکاح اور کیا متعین ہوتا ہو اور کیا نہیں۔ معاوضات میں متعین نہیں ہوتا ہو اور عقد فاسد میں متعین ہوتا ہے
یا نہیں۔ و روایت میں مہر میں متعین نہیں ہوتا اگرچہ دخول سے پہلے طلاق دی ہو اسی لیے نصف مہر واپس دی جائے۔
اور امانات اور ہبہ اور صدقہ اور شرکت اور مضاربت اور غصب میں متعین ہوتا ہے۔ صایقیل الاصل سقاط من الیہ یوقت
وجہ الا یقبلہ و بیان الا اسقاط لا یعوض کون ساقط ہو جاتا ہے اور کو نہ متعین۔ اور ساقط واپس نہیں
آتا ہے۔ و اگر مثلاً نے کہا کہ میں نے اپنا حق چھوڑ دیا تو اسکا حق باطل نہیں ہوتا ہے کیونکہ ملک ترک سے باطل نہیں
ہوتی ہے اور حق باطل ہو جاتا ہے۔ مہر میں نے اپنا حق جس مہر میں ترک کیا تو اسکا حق باطل ہو گیا
کسی کے گھر میں اس کے بدر ہو ہو اور اس نے اپنا گھر میں زمین بدر رو کے بیچ دیا اور موری والا بھی راضی ہو گیا تو وہ اپنے
حصص کی قیمت لگا اور اگر صرف پانی بیٹے کا حق ہے تو نہ کچھ قیمت لگا اور پانی بھا سکے گا۔ اور اگر گھر والے نے گھر نہ بیچا اور
میل دالے نے کہا کہ میں نے اپنا حق میل باطل کر دیا اگر صرف پانی بھتا ہے تو حق باطل ہو گیا۔ اور اگر زمین بیچ لی
ہے تو باطل نہ ہوگا حق شفعہ بلا سقاط ساقط ہوتا ہے۔ اور حق رجوع مہر ساقط نہیں ہوتا ہے۔ خیاب شرط ساقط ہوتا ہو اور
خیاب رویت قبل رویت باقول باطل نہیں ہوتا ہے اور بالفعل باطل ہوتا ہے۔ اور بعد رویت دونوں کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے
اور خیاب عیب باطل ہوتا ہے مہر میں ابراہ سے اور قصاص عفو سے باطل ہوتا ہو۔ زوجہ اپنا حق تغیرت باطل کر سکتی ہے
اور مہر واپس کر سکتی ہے۔ اور حق اللہ تعالیٰ کو ہے ساقط نہیں کر سکتا ہے۔ جو عقد لازم نہیں ہیں وہ موصوفہ بلا مشا
ضہین ہیں وکالات اور عاریت اور قبول و دہیت۔ اور بجا رہ مہر کہ میں اپنا انتفاع باطل کیا نہیں ہو سکتا ہے
مگر ادا کر سکتا ہے۔ اب مسلم کہتا ہے کہ میں نے اس شہر میں غلہ پہنچا نا معاف کیا تو معاف نہ ہوگا۔ یعنی جو ضمن عقد میں ہو
وہ لازم ہوتی ہے اور ساقط نہیں ہوتی ہے۔ اسقاط لا یعوض۔ ترتیب نماز بدر سقوط عارض نہیں ہوتی ہے جب تک کہ پوری

بجلا و ضمن علیہ الامام علیہ السلام نے فرمایا ہے ساقط نہیں ہوتا ہے

نازنین امانتوں میں آہ کچھ بھی باقی رہی تو بھی ترتیب ساقط ہی ہے لیکن اس سے ترتیب ساقط نہیں ہوتی جسے یاد آئے پھر ہر نامک
ہو جاتی ہو کیونکہ لیکن بالغ ہو نہ مسقط ہو۔ زوال بخاست کا حکم ہو تو پھر بخاست ڈھرنہ نہیں ہو سکتی جو کھال و باغیت کے بعد اور
میں چھپنے کے بعد اور زمین ہو پ میں سوکن کو بعد پانی سے بھیگ گئی تو نہایت ننگی۔ ناپاک کنوا سو گھ گیا پھر پانی ہو آرا تو
ناپاک نہوگا۔ (نفسور) نافردانی سے جو نفقہ ساقط ہو ارجوع سے پھر لازم ہو جائے گا۔

نامک مثل پیدا ہو۔ روزہ دار کے حلق میں پانی ٹپک گیا تو روزہ جاتا رہا۔ سوتے ہوئے سے صحبت کی اور سنگار روزہ قضاء اسے گی
محرم سے سوتے ہوئے صحبت کی تو وہ کفارہ دیگی۔ سوتے ہوئے محرم کا سر نہ ڈوبا تو پھر جزا ہے۔ محرم نے کرویٹ لی اور اس سے
دیکر کچھ مرگا تو اوپر جزا ہے۔ سوتا ہو اعرفات میں گیا حج ہو گیا۔ نامک کے پاس سنگار تیر کھا کر مر گیا اور نبی نہو تو حرام ہے۔
سو۔ فی مین کچا سبب توڑ دیا تو ضمان دیگا سوتا تھا اور اوپر سنگار بیٹا اوپر سے آپڑا اور گر گیا تو باپ وراثت سے محرم ہو گیا۔
سو۔ تیر کو دیار کے میچے لگا کر لٹا دیا اور اوپر دیوار گر گئی تو ضمان نہیں ہے مرد و عورت جہاں میں ہاں کوئی سوتا ہو تو غلط نہیں
یہ سوتا رہا ہو اسکے عورت اگر کچھ ٹھہر چلے گئے خوت ہوگی۔ عورت سوتی ہے شیر خوار نے او سکادہ وہ پنے لیا تو رضاعت ہوگی
سوتا ہوا تیم بانی پرگزرا تیم جاتا رہا۔ تیم غسل کا نہیں ہے تو سونے سے بھی جاتا رہا۔ ناز میں سو گیا بات کی ناز جاتی رہی۔ نہار
میں سو گیا اور پڑھتا ہوا قرات صحیح ہے۔ سوتے میں آیت بعد پڑھی سامع پر سجدہ ہے۔ پڑھ سونے والا بیدار ہوا تو اوپر
سجدہ نہیں ہے۔ میں اس سے بات نہ کر دنگا اور اس کے پاس سوتے ہوئے آیا اور کہا کہ اٹھو وہ نہ اٹھا تو جانت نہوگا۔
طلاق زوجہ می اور سوتے ہوئے سے محاس کیا تو رجعت ہوگی۔ مرد سوتا ہے عورت نے اگر محاس کیا رجعت ہوگی
مرد سوتا ہے اور کوئی عورت آئی اسے اس سے صحبت کرائی اور یہ بیدار ہو گیا تو مصاہرہ ہوگی۔ ناز میں سو گیا احتلام
غسل واجب ہو۔ شب و روز سوتا رہا سب نماز قضا کرے گا۔

مستقوہ یا مثل صبی عاقل ہے یا مثل مجنون ہے یا مثل بالغ عاقل ہے۔

مجنون کی بحث اصول میں ہے۔ معنی کا اعتبار ہو یا لفظ کا نوع ثانی کی کتاب بیع میں بیان کر رہا۔

احکام الاغتسل۔ زیر ناف کے بال بوجہ سے بلو سے اور نشتہ نہیں ہوگا۔ اور وارثی نکلے تو نہ ڈھیر سے اور نہ ڈھیر
منع ہو اور اس کی معنی (فکر) چھینے سے پاک نہیں ہوتی ہے اور پونست مرو کے حیض و حل زیادہ سبب بلوغ میں اور
افواج اقامت مکروہ اور چہرہ و دو قدم و دو بتیلی کے سوا سب بدن ستر ہے اور آواز ستر ہے اور جام پن جانا منع ہے اور
ناز میں کا قون تک ہاتھ نہ اوٹھائے آواز سے قرات نہ پڑھے اور رکوع و سجدہ میں شعی رہے اور نیکان رکوع میں پہلا ہے
اور تسبیح نہ کہے بلکہ (نصف نفوم) اولے ہاتھ سے تانی ہاتھ سے کچھ پاد لانا ہو اور جلالت مکروہ ہے اور ان میں نامک میں کہہ

اور مرد کی امام نہ ہوگی اور جماعت میں ڈاکیلی اور گہرین نماز بہتر ہے اور چھاتی کے نیچے ہاتھ باندھ کر رکے اور تشدد میں نہ ہو
 پر ہاتھ رکھے کہ زانو سے اوٹھکے ان میں اور کولہ پر بیٹھے (اور دو نو قدم واپسی طرف نکالے سے) اور ادھر سپر جنہ میں ہے، پر جمو
 میں آئے تو جھکے ہو جیسے گا اور نہ عید میں آئے اور نہ تکبیر تشریق کرے اور بے نوح یا بے محرم سفر کرے اور نہ حج۔ اور نہ آواز
 سے لبیک کہے اور سینا ہو اکپڑا نہ لگائے اور سر نہ لٹکا کرے منسلین، اخضرین میں سہی نہ کرے اور کچھ بال کمتر لے اور کرا کر ڈیٹے
 اور سب سے در پٹواف بہتر ہے اور خطبہ نہ پڑھے اور موقف میں آگ سے کٹھی ہو کہ حضرات کے پاس اور سزا ہے
 اور موزہ پہنے اور طواف صدر نہ کرے اگر حیض آئے ہو یا کہ طواف زیارت بعد کرے۔ پانچ کپڑے کفن کے ہیں اور بخارہ
 کی امامت نہ کرے اور کی تو فرض سا قیام ہو گیا اور بخارہ قبر بنایا جائے اور حدود و قصاص میں گواہی قبول نہیں ہے۔
 اپنے گہر میں اعتکاف کرے اور ہاتھ پاؤں کھدی لگائے۔ اور نہ مادہ سے قربانی کرنا بہتر ہے اور وراثت اور شہادت
 اور دیت اور نفقہ میں مرد سے نصف ہے اور تاحضی ہو سکے مگر حدود و قصاص میں نہ ہوگی اور حضانت میں اور
 باپ غفلت سے تو دل کی پرورش و نفقہ میں اور مردانہ سے سنے جانے میں اور جماعت سے باہر نکلنے میں مردوں پر مقدم ہے
 اور مردوں کے پیچھے نماز میں کہری ہو اور کئی بخارہ ہوں تو مردوں کا بخارہ امام کے پاس ہے اور عورت کا بخارہ عورت
 قبلہ۔ اور اس کے پستان اور بھٹی میں دیت ہو اور مرد کے پستان میں حکومت عدل ہے۔ اور مخدوہ عدالت میں نہ
 بلکہ اس کے پاس نائب امین آئے کہ دو گواہ کے سامنے اس کو قسم دیگا۔ اور وہ دلیل کر سکتی ہے اور جوان کے بچے سلام
 نہ کرے اور تعزیت نہ کرے اور اس کے سلام کا جواب نہ دیا جائے اور چپکنے پر ہر جگہ اشد کہا جائے اور غیر ہو سکتا ہے باج اور صحبت نہ کر
 احکام اللہ ہی۔ حالت کفر میں جو نکاح وسیع وغیرہ کیا ہے بعد اسلام اوپر تعرض نہ کیا جائے۔ حلال و حرام میں ان کا
 قول قبول نہیں ہے یا عبادت خانہ نہیں بنا سکتے ہیں سوا، حد شراب کے سب حدود اوپر جاری ہوتی ہیں۔ سوا، شراب
 اور سود کے جس سے مسلمان منع ہیں اس سے کافر بھی منع کیے جائیں۔ مسلمانوں کے سب احکام سوا، عبادت کے
 اوپر جاری ہوتے ہیں نہ اس کی عبادت جاری ہوتی ہو اور نہ اس کو حکم عبادت ہو گا اور نہ اس کا تیمم صحیح اور وضو اور
 غسل صحیح ہے مسلمان ہو گیا تو اس وضو و غسل سے ناز پڑہ سکتا ہے۔ عبادت کے ترک اعتقاد پر اس کو گناہ ہے۔ اور
 جنایت سے مسجد میں آسکتا ہے نہ مسلمان اور ظار شراب پیچنے سے اور حیر اور سونے کے پہنے سے منع نہ ہو۔ اور ہر
 کی عبادت اور ضیافت جائز ہے۔ حقوق اللہ تعالیٰ مثلاً زنا کیا اور گواہوں سے ثابت ہو یا جنایت تھی اور اسلام
 لایا سا قیام نہ ہوگی اور اور حقوق ثابت نہ ہونگے اور حقوق بندگان قصاص اور اموال ثابت رہیں گے۔ مسلمان ہو غرض کہ
 قتل ہو گا اور اور دونوں دیت برابر ہے۔ سب کفر ملت واحدہ ہے۔

احکام الحرام جس سے ہمیشہ نکاح حرام ہو رہا ہے اور وہ یا نسبتی یا مصلحت سے ہو یا رضاعت سے ہو یا وطی سے ہو
 گو حرام ہو جس سے نہ کیا ہو اسکی اور اسکی بیٹی اور زانی کے باپ اور اولاد حرام ہو۔ چچا اور ماموں کی اولاد اور سالی اور
 عموں کی بھوپھی حلال ہے۔ اور بائیں منقطع بعد طلاق حلال ہو سکتی ہے اور نکو وغیرہ طلاق و عدت اور مطلقہ وغیرہ عدت
 حلال نہ ہوگی۔ محرم عاجز کا محرم غنی پر نفقہ ہے۔ ذورحم مال مال جو راقہ قطع نہیں ہے اور نہ اپنے ذورحم کے لیے فضا کر سکتا ہے
 اور نہ گواہی دے سکتا ہے۔ ذورحم سے وطی گو حرام ہی کی حرمت ہوگی اور ذورحم سے بچہ نکاح حرمت ہوگی۔ اصل بوجہ فسخ
 قتل نہ ہوگا اور فرع اپنے اصل کے قتل ہوگا اور اصل پر فرع کی قذف مین حد نہ ہوگی اور فرع اصل کے قذف مین حد نہ ہوگا
 اصل فرع کو ادب دیگا۔ فرع اصل کا اسلام مین ثابت ہے۔ اصل فرع کے دین مین قید نہ ہوگی۔ مادہ صغیر کے مال کی حرمت
 حفاظت کر سکتی ہے۔ باپ و دادا کے نکاح پر خیابوں نہیں ہے۔ اور ہر عہد اور ہر ذورحم دل ہے۔

احتکام الحشفة غائب ہوا تو غسل واجب اور نماز اور مسجد اور خطبہ اور طواف اور قنوت قرآن اور اسکا ہاتھ لگانا
 اور کھانا اور مسجد مین جانا حرام ہے اور بے غسل کھانا پینا مکروہ ہو۔ اور روزہ فاسد اور اسکی قضا واجب اور اعتکاف
 اور حج قبل و قنوت اور عمرہ قبل طواف فاسد۔ اور وجوب مهر مثل بوطی بشبہ یا بکاح فاسد اور رجعت ثابت۔ وطی
 نکاح فاسد مثل وطی نکاح صحیح ہے مگر نکاح فاسد مین مهر مثل لازم ہوتا ہے اور حرمت مصاہرۃ حلالہ نہیں ہوتا ہو اور
 احسان نہیں ہوتا ہے۔ وطی مین انزال کا اعتبار نہیں ہے کوئی وطی ایسی نہیں ہے کہ جس مین یا حد نہ ہو یا مهر نہ ہو۔ حیض
 و نفاس موم واجب اور وقت نماز تنگی ہونا اور اعتکاف اور احرام اور ایلاء اور زیہار وطی کے مانع ہیں۔ وطی مین
 و دونو کا اختلاف ہوتا تو نکاح کا قول مختلف قبول ہے۔ عین مدعی وطی ہے اور زوجہ منکر ہے اور عورت مین کہ یہ
 شبہ ہے تو مرد کا تو قول قبول مع قسم ہے عورت مدعی ہے کہ بعد وطی طلاق ہوئی مگر کامل چاہیے اور مرد مدعی قبل
 وطی نصف مهر چاہیے تو عورت کا قول قبول ہے کہ اوپر عدت واجب ہوگی۔

احکام العقود۔ جانین سے جو عقد لازم ہو بیع صرف سلم و لیتہ مالا لہ و ضیعت شرکت کرنا صلح حوالہ اجارہ ہبہ منخل
 نکاح۔ اور جو عقد جائز ہے شرکت و کالت مضاربت وصیت عاریت و صلح قرض قضا اور سب ان تمام ولایت سوا
 امامت غلطی۔ رہن مرہن سے جائز اور راہن سے لازم۔ عقود نافذ موقوف لازم غیر لازم فاسد باطل ہیں۔ عبادات
 مین فاسد اور باطل کیساں ہیں۔ اور نکاح محرم فاسد ہے حد نہیں ہے بدمذہب امام صاحب۔ اور بقول صاحبین باطل
 تو حد ہوگی۔ نکاح محرم باطل اور شبہ الاشباہ کے لیے حد ساقط اور یا فاسد اور شبہ العقد کے لیے حد ساقط۔ بیع باطل
 ہے کہ اصلاً اور وصفاً مشرعی ہو اور فاسداً اصلاً ہو اور وصفاً نہ اول مین قبضہ سے ملک نہیں ہوتی ہے اور فاسد مین

ہوتی ہے۔ اجارہ باطل ہے۔ اگر واجب نہیں ہے اور فاسد میں اجرت نہیں ہے۔ رہن فاسد میں ضمان ہوتا ہے نہ باطل میں اور فاسد میں رہن سودک سکتا ہے نہ باطل میں اور ناجہ اور غنہ کا اجارہ باطل ہے۔ دعویٰ فاسد پر صلح یا دکار فاسد ہے اور کفالت اور غنہ اور قسم الاموال اور خیار شرط اور خیار بخیع میں صلح باطل ہے۔ شرکت مباح باطل ہے نہ فاسد۔

احکام الفسخ بیع خیار شرط یا خیار عدم النقصین دن تک اور خیار ردیت اور خیار عیب اور خیار استحقاق اور خیار نسیا اور خیار کسوف الحال اور خیار وصف مرغوب و خیار ہلاک بعض المبیع اور باتالہ و تحلیف و ہاکہ معین قبل قبضہ و خیار تغیر اور راجحہ اور تولیت میں خیانت سے فسخ ہو جاتی ہے۔ سوا نکاح اور عقود کا انکار فسخ ہے کہ گارہ نامہ یا نہیں یہ عقد ہی نہیں ہے۔

احکام الکتابت (کتابت) خطا کہنے سے ہی بیع ہوتی ہے۔ اور کتاب اور (ارسال) یہ پیام پہنچنا مثل (خ) یا (ج) ہے۔ خطا ہو جانے کے بعد اور اگر پیام کی مجلس کا اعتبار ہو گا۔ اور خطا اس صورت پر ہے کہ اگر بعد میں سے اپنا غلام تیرے ساتھ لے کر آیا (یا جیسا ہر ملک کا رواج ہے) یہ خطا ہو جائے اور مطلب مجاہد مجلس میں کہے کہ میں نے قبول کیا۔ یہ کہنا کہ میرے لئے ہر خطا کو چھوڑ دے اس لئے کہ میں نے یہ بیع ہو گئی۔ اور اس سے ہر فرق نکلا کہ نکاح میں گواہ شرط ہی بتا دے بیع میں شرط نہیں ہے اور ہر فرق بتیہ کا ماضی (یعنی) کہے تو یہ قصد خرید ہے۔ اور غائب کہے تو یا بجا رہتا ہے اور نکاح میں خطا سے پتہ چلتا ہے۔ اور خطا منکفی کا کہے اور اسکو خطا ہو جانے کو گواہوں کو بلائے اور ان کے دو برو پڑے اور نہ کہے کہ میں نے اس سے اپنا نکاح کر لیا اور بے گواہ کیسلی تو نکاح نہ ہو گا۔ اور طلاق بکتاب واقع ہو سکتی ہے۔ اقراء بگو اور ان کے دو برو کیے تو یا یکے بعد سے اور زبان سے کہے تو یا اقراء ہے اور نہ اسپر گواہی دینا جائز ہے خطا کہے اور گواہوں کے (ستم جہاد سے) تو گواہ نہ کہے کہ تم اسپر گواہی دینا گواہی دے سکتے ہیں۔ خطیر لکھا کہ تیرا مجبور بنا فرض ہے یہ اقراء ہے کیونکہ غائب کا خط انشیل حاضر کے خطاب کے ہر اور لکھ کر گواہوں کو پڑھ کر سنائے تو وہ گواہی دے سکتے ہیں گویہ نہ کہے کہ تم گواہی دینا۔ اور کوئی اور پڑھ کر سنا سے اور وہ کہے کہ تم گواہی دینا۔ اور ان کے دو برو ہی کہے اور کہے کہ تم گواہی دینا انکو یہ خبر نہ کہی کہ اس سے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ دعویٰ نے خط پیش کیا کہ یہ معاملہ کا خط ہے اور اس نے انکار کیا کہ میرا خط نہیں ہے۔ اس سے خط لکھ لیا گیا سب نے دیکھ کر کہا کہ یہ اور وہ دونوں ایک کا تب کے خط ہیں تو اس دلیل سے فیصلہ بالمال نہیں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس کے زیادہ یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ کہے کہ میں نے یہ خط لکھا ہے مگر مجبور یہ مال نہیں ہے۔ مگر (یا دکار عامہ) بھی کہتا ہے اور صرف اور دلال کا دفتر (مقبور ہے) اور کتاب القضا میں ہے کہ دفتر بیاع اور سمار اور صرف کا حجت ہے۔ اور خط دیکھ کر شہادہ کا کیا دینا اور حاکم اپنی علامت دیکھتا ہے اور واقعہ اسکو یاد نہیں ہے تو جائز ہے کہ اس سے فسخ ہو جائے اور قاضی اس سے فسخ کر دے۔

است و لیکر گواہی دے سکتے ہیں ہی فتویٰ ہے۔

حکام الاشارة (۱) (آخر میں) گواہ کا اشارہ سب معاملات میں معتبر ہے۔ مگر حدود میں معتبر نہیں ہے۔ بیع اجارہ ہبہ و عین نکاح طلاق برابر اقرار قصاص سب باشارہ مقبول ہے۔ اور اوسکی گواہی قبول نہیں ہے۔ اور قسم باللہ باشارہ مقبول ہے۔ اور مقتضی (اللسان) ہلکا یا تو تھا اگر میرے ایک ایسا ہی راہ تو اسکا اقرار بلا اشارہ جائز ہے۔ اشارہ کا اعتبار ہے کہ کاک میں نے اس کی گواہی نکاح کیا اور لڑکی کی طہارت اشارہ کیا تو نکاح صحیح ہے۔

القول فی الملائک۔ وہ قدرت کہ غریبیت صرف پر پیدا کر دیتی ہے ملک ہے۔ اور استیلا سے ملک پیدا ہوتی ہے (اور اسباب ملک کی بوجہ اور بکر گزی ہے)۔

القول فی اللہین۔ بیع سے بیع کر ڈالنے سے (استہلاک) جو مال ذمہ پر پیدا ہوا اور بطریق مقاصد ادا ہوتا ہے۔ عین سے دین کی بیع جائز نہیں ہے۔ پر دیون کے ہاتھ میں جانا جائز ہے اور دیون کو ہبہ کرنا جائز ہے۔ سفر میں عین میں جنس و ملائکست اور ایک کا پانی چودہ ہی اوسکا مالک ہو اور سب کا ہو تو ایک کے کام نہیں ہو سکتا ہو اور سب تیمم کر لین اور پانی اگر بیع ہو تو بیع غسل کر کے کہ اسکا غسل فرض ہے اور غسل میت سنت ہے اور مرد و عورت کا امام ہوگا تو غسل کرے اور عورت تیمم کرے اور میت کا تیمم کر دین۔ باب اور پٹیا پانی کے مالک ہیں تو باپ میتی ہو کہ باپ بیٹے کے مالک مالک ہے۔ اور کسی نے انکو اتنا پانی دیا کہ ایک کے کام آئے تو وہی جنس غسل کرے کہ عورت کا امام ہو سکتا ہے اور عورت تیمم کرے اور میت کا تیمم کیا جائے اور وہ ہبہ قبول نہیں کر سکتی ہے غسل میت سنت ہے اور ثبوت غسل جنابت قرآن شریف سے ہے اور حدیث اور نجاست ہو تو نجاست میں پانی صرف کیا جائے۔ جنازہ اور وقتہ جمع ہو سے پہلے جنازہ ادا ہو سے۔ جو دین کہ صحت میں اقرار کیا ہے اور جو دین کہ معلوم السبب ہو کہ مرض میں ہوا ہو دین مرض پر مقدم ہے۔ اور عالمی عمر یہ شریفہ کا کفو ہے اسکا شرف علم اس کے شرف نسب کے مقابل میں ہے۔ معصوب قیمتی کا يوم الغضب کی قیمت دلا جائے۔ اور معصوب مثل کی قیمت یا بروم و يوم الغضب یا بروم و غضب یا بروم و اطلاق و لائی جائے اور مثل قیمت ہو زلف دیگا۔ اور قابض بقصد غصب یا بروم و اطلاق کی قیمت دیگا۔ رہن ہاک ہو گیا تو قیمت کتر ہے تو وہ دلائیگا اور دین کتر ہے تو وہ دلائیگا تو اس میں روز ہاک کی قیمت مستحب ہے اور دین کا نقد اور کفن یا ہبہ ہو۔ ایک دینار دیا اور کہ ہم چاہد مال لیتے رہیں گے اور جمع ہو کر ایک نے بیع قیمت دینگے تو قیمت روز اخذ و تقریر دیا جائیگی۔ نکاح جمع میں ہبہ کرنا نہیں ہوا یا وہ ہبہ باندہ جو ہر نہیں ہو سکتا ہو مثلاً تم اور غریبہ اور مرد و عورت قرآن شریف اور خدمت کرنا زوج کا۔ اور اسکا حرم ہے کہ میرا بی بی اسکی بیاد ہے تو ایک دوسرے کا حرم ہو جائے گا تو ہر نکاح شمار ہے اور جودل الخس تو سب میں ہر مثل دینا ہوگا۔

القول فی الشرط والتعلیق۔ ایک مضمون کے حصول کو دوسرے مضمون کے حصول پر ربط دینا تعلیق ہے۔ اگر یہی شرط ہے اور تعلیق کی شرط بحث یہ ہے کہ شرط بالفعل معلوم ہو اور خطر الوجود ہو یعنی امکان ہو جو شرط کہ (کامن) ممکن ہو اور شرط علی کرنا تجویز ہے اور جو محال ہو اور شرط علی کرنا باطل ہے۔ بیع شرعاً و اجارہ استیجار میں عند قتل اقرار برائے غل و کیل جو مانع نہ ہو بلکہ کتابت کفالت صحیح اور شرط باطل۔ طلاق جو الہ و کفالت شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتا ہے اور زمین اور اقالہ بھی شرط سے باطل نہیں ہے اور بیع اور تقسیم اور اجارہ اور رجعت اور صلح اور ابراء اور حج اور غل و کیل اور اعتکاف اور مزاعت اور موامنت اور اقرار شرط فاسد سے باطل ہو جاتے ہیں جو تجویز کا مالک ہے غلیق کا بھی مالک ہے۔

استحکام مسافر قصر نماز اور انظار روزہ اور مسخ خضین اور سواری پر نفل اور سقوط جہدہ اور عینین اور قربانی اور تکبیرات تشریق۔ اور سفر بے محرم کے عورت کو حرام ہو۔ ولد بے رضامندی باپ کے سفر کرے۔ اور مدیون بے اجازت دائن کے سفر پر نہ جائے۔ سفر دیر یا اگر مالک غالب ہو حج ساقط ہے۔

احکام الحجام۔ بے احرام کوئی نہ جائے اور ہر وقت حرم میں رہنا مکروہ ہے نہ بان قتل کرے اور نہ قطع عضو کرے۔ یرکام کر کے وہاں پناہ لے سکتا ہو۔ شکار کرے اور در نہ جزا دیگا اور سکا و خضت اور اسکی گمانس نہ کاٹی جائے اگر اور حرکات کر سکتے ہیں اور حرم میں غسل کر کے جائے اور آدمین نماز متفاعد ہو تو جو آدمین حسنت مثل سبتا ہو اور آدمین کافر نہ رہے اگر آدمین جاسکتا ہو۔ اور کر کے لے کر نہ تمتع ہو نہ قرآن ہو۔ اور وہاں کے پتھر و مٹی نہ لے سکیں۔ اور قاتل خطا پر دیت ہو۔ اور مدینہ میں حرم نہیں ہو اور مدینہ میں داخل ہوں تو غسل کرنا سنت ہو اور آدمین ہمیشہ ٹوہ ہے۔ استحکام مسجد۔ جب خاص نفاس والی نہ داخل ہو سکتی ہے نہ راہ چل سکتی ہے اور آدمین نجاست میں لیجا سکتے ہیں اور میت لیجا منع ہو۔ اور آدمین اعتکاف کیا جائے اور بچہ اور چھائین نہ جائیں۔ جو نہ ماری جا آدمین پیشاب کسی برتن میں نکریں اور خضد کسی برتن میں نکریں۔ اور آدمین مٹی جمع کر کے تیمم نکریں اور آدمین تھوکانا اور نکرنا جائز نہیں ہے اور آدمین کلی اور وضو نکریں اور اسکی میواریں پر نہ تھوکیں اور آدمین راہ نہ چلنا اور مسجد میں کراہت و خیاطت کتابت اور نکرون کا پڑھنا اور مصیبت پر آدمین ٹپھنا منع ہے اور مسجد میں جو چاہے تھپے اور بار بار آنے جانے کے لیے دو رکعت کافی ہیں۔ اور مسجد میں نکاح منع ہے۔ اور قاضی عدالت اجلاس کرے اور مسجد میں طہی حرام ہو اور بدبو کی چیز کا کرنا منع ہے۔ اور بیع وغیرہ کل عقود منع ہیں اور مستکف بقدر حاجت کرے گا۔ اور سوا مسافر کے اور کوئی نہ کہے اور نہ سوئے اور آدمین گوز مارنا اور خصومت کرنا منع ہے اور اسکا پاک و صاف کرنا اور جھاڑ دینا اور فرش اور ردغنی کرنا مستحب ہے اور چیلے واپنا ناہو کرے اور نکلتے ہیں اسکی نکس اور آؤا

گزشتہ گناہ بنائے گئے ہو اور فسق ہو اور ایک جگہ نماز کی مقرر کردہ جگہ اگر کوئی اس جگہ بیٹھا تو اس کو نہ بیٹھا ہے۔ اور دو مسجد کی ایک مسجد بنا سکتے ہیں اور ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں نہ جاسے اور مسجد میں اسباب ذکر عین بہت بڑی عزت والی مسجد مسجد حرام ہے پھر مسجد مدینہ پھر مسجد بیت المقدس پھر سب جامع مسجد پھر مخلوق کی مسجد پھر شاہ راہ عام کی مسجد پھر گمین کی مسجد۔

احکام یہ ہے مجمعہ۔ نماز جو مخصوص ہے اور اسکے لیے جماعت شرط ہے کہ سوار امام کے قین مقتدی ہوں نماز خطبہ اور سورہ مخصوص پڑھنا اور اسکے پہلے سفر کرنا مکروہ ہے۔ اور غسل اور خوشبو لگانا اور اپنا پمپنا اور ناخن کترنا اور رجاست بنانا اور مسجد میں عورتی جھلانا اور بہت سویرے جانا اور خطبہ کہنے آئے تک عبادت کرنا اور برابر مسنون نہیں ہے اور اسی دن روزہ رکھنا اور اسی رات میں عبادت کرنا مکروہ ہے اور سورہ کھٹ پڑھنا اور ٹھیک دو پہر کھٹ پڑھنا مکروہ نہیں اور ہفتہ میں سب سے بہتر دن ہے اور عید بھی بہتر ہے اور اسی دن ساعت اجابت دعا ہے کہ اوس دن ارواح جمع ہوتی ہیں قبول کی زیارت کو جانا اور میت کو خدا قبر سے امن ہوتا ہے۔ اور سن جو مرے وقت قبر سے امن ہو کہ اور جنم اور سن نہیں ہو کرنا ہے۔ اور حضرت آدم علیہ السلام اور اسی دن پیدا ہوئے اور اسی دن جنت سے نکلے اور اسی دن قیامت ہوگی اور اسی دن اہل جنت اپنے رہ کی زیارت کریں گے۔

الشرع فی الفروق۔ فرق وضو و غسل۔ ہر محل میں وضو سنت ہے نہ غسل۔ وضو میں موزہ ٹکانا نہیں ہے۔ یہ غسل میں وضو میں ترتیب سنت ہے نہ غسل میں۔ وضو میں مضمونہ استنشاق سنت ہے اور غسل میں فرض وضو میں مسح سر ہے۔ غسل میں۔ فرق مسح و غسل قدم۔ اسکے لیے وقت مقرر ہے نہ اسکے لیے غسل میں سنت ہے نہ مسح خف۔ مسح سر و مسح موزہ۔ تمام سر مسح کرنا سنت ہے نہ تمام موزہ۔ وضو و تیمم صرف چار اور پانچ پر ہے اور بے غدر نہیں ہوتا ہے اور مسح خف نہیں ہے اور نیت فرض ہے۔ اور تجدید اور تلبیث مسنون نہیں ہے۔ اور مٹی ہاتھ سے جھاڑنا سنت ہے اور حدیث اصغر اور کبر سب برابر ہے۔ پٹے اور موزہ کا مسح۔ موزہ وضو پر پٹے میں نہ پٹے۔ اوپر غسل ہوتا ہے نہ مسح موزہ پر نہ پٹے کے لیے مدت نہیں ہے۔ بدون اچھا ہونے کے اگر پڑے تو وضو نہیں ٹوٹتا ہے موزہ اگر جاسے تو ٹوٹے گا۔ پٹے اگر جاسے تو بے مسح پھر باندھ لینے نہ موزہ حیض و نفاس۔ حیض کے لیے مدت کم ہے نہ نفاس کے لیے حیض کا زمانہ و سن دن اور نفاس کا زیادہ چالیس دن حیض سے بولغ ہو حیض سے صوم کفارہ میں متابع قطع نہیں ہوتا ہے نہ نفاس سے حیض سے عورت پوری ہوتی ہے نہ نفاس سے۔ آذان و اقامت۔ آذان کے بعد نماز میں ویر ہو سکتی ہے نہ اقامت کے بعد آذان آہستہ آہستہ کہی جائے نہ اقامت بلکہ بلند کی جائے۔ محدث کی آذان مکروہ نہیں ہے نہ اقامت۔ مسجد مسجد و تلاوت مسجد

سو آخر تا زین بعد سلام اور سجدہ تلاوت نماز میں ہوتا ہوا زہ بار بار ہوتا ہو۔ نہ سجدہ سو سجدہ تلاوت کیلئے کراہت ہے۔ سجدہ سہول کی
 تشہد اور سلام پر نہ تلاوت کیلئے سجدہ تلاوت میں نہ کر شروع ہو نہ سہول میں۔ سجدہ شکر اور سجدہ تلاوت۔ شکر نماز میں نہیں کیا اور نہ نماز میں
 تلاوت فرض پر نہ شکر۔ امام اور امام مقدم پر نہ تلاوت فرض پر نہ امام پر سوا ورتوں کے امام کے مقتدی کی نماز فاسد ہے۔ امام کی نماز
 اور اسکے عکس میں تا ہو۔ امام میں کیا اور خطا کی تصحیح نہیں ہے۔ مقتدی میں کیا اور خطا ہی صحیح ہے۔ جمیع وجہ و فرض کی وجہ واجب ہے۔ حجت و حجت اور
 غید طلوع شمس سے زوال تک۔ (ضحوہ کبری) جمعہ میں خطبہ پہلے فرض ہے نہ عید میں۔ عید فطر میں پہلے کہہ لے اور پھر
 نیکے نہ عید الفطر میں غسل مردہ اور زندہ۔ مردہ کا پہلے مونہ دھو لاقے ہیں نہ زندہ وہ پہلے ہاتھ دھو تا ہے۔ زندہ نہ غسل
 اور استنشاق کرے نہ میت میت کے پاؤں پہلے دھوے ہیں نہ زندہ کے اگر بانی میں کہتا ہے تو بعد دھو دیکھا۔ میت صریح
 غسل میں مسح نہیں ہے اور زندہ کے ہر۔ گوشت و صدقہ الفطر۔ زکوٰۃ کے نصاب میں نحو شرط ہونا اسکے نصاب میں۔ زکوٰۃ کی
 کو نہ نیکے اور صدقہ دینگے زکوٰۃ کا وقت نہیں ہو اور شرط کا وقت ہر تاخیر سے گناہ گار ہو جائے اور زکوٰۃ پیشگی دیکھتے ہیں نہ
 ہوتا ہوا۔ ہر کے لیے قبول شرط ہونا برا کہہ لیے۔ ہر میں بیوع کرتے ہیں نہ ہر میں۔ اجارہ اور بیع۔ بیع میں ہر
 تقرر کرنا فاسد ہے۔ اجارہ میں۔ بیع میں عوض بال عقد واجب ہوتا ہے اور اجارہ میں پیشگی دینے سے یا شرط پیشگی ایستفا
 منافع سے یا ممکن منافع سے ہوتا ہے۔ اور اجارہ عذر سے اور عیب حادث سے فسخ ہوتا ہو نہ بیع۔ اور اجارہ ایک امر سے
 سے فسخ ہوتا ہے بیع۔ ثمن ہلک ہو گیا تو بیع فسخ ہو گیا اور بیع ہلک ہوا تو اجارہ فسخ ہو۔ نفقہ زوجہ اور قریب۔ زوجہ
 کو بلحاظ حالت زوجین اور قریب کو بلحاظ کفایت اور مقرر ہو کر زوجہ کا نفقہ اگر نہ یا سا قریب کا اور قریب کا سا قریب کو
 نفقہ جب ہو کہ مفلس ہو اور اپنا ہونہ زوجہ۔ حلاق و حق۔ طلاق و قبض الیہا مات ہے اور مدعی ہونی ہے نہ حلاق۔
 بیع فاسد اور بیع صحیح۔ بیع فاسد میں مشتری قیمت ممان کو دے اور بیع ہلک ہو گئی تو مشتری قیمت دیکھا نہ بیع میں۔
 بیع صحیح میں شفعہ ہے نہ فاسد میں۔ امامت غلطی اور قضاء۔ امام قریشی ہونا چاہیے نہ قاضی۔ ایک وقت میں کئی امام نہیں
 ہو سکتے ہیں اور قاضی ایک شہر میں کئی ہو سکتے ہیں۔ امام فاسق ہو کر موقوف نہیں ہو سکتا اور قاضی ہو سکتا ہے آفت
 اور احتساب۔ قاضی ہر قسم کا دعویٰ مستنا ہو۔ اور محاسب وہی سے کا جو نجاست اور زلفانیت سے متعلق ہے یا بخش (بطنی
 بروضی) اور نہ گواہ مستنا ہے اور نہ حلف لیتا ہے۔ شہادت اور روایت۔ شہادت میں عہد ہے نہ روایت میں۔ اور روایت
 میں مرد ہونا شرط نہیں ہے۔ اور حدود و قصاص کی شہادت میں مرد ہونا گواہ کا شرط ہے۔ اور روایتی مرد ہونا شرط نہیں ہے
 اور گواہ ہونا شرط ہے۔ اصل اور فرع کی گواہی قبول نہیں ہے اور روایت صحیح ہے عالم روایت میں حکم جرح اور عدالت کر سکتا
 اور قضا بلعلم نہیں کر سکتا ہے۔ عالم صحیح مبہم کر سکتا ہے قاضی شہادت میں۔ شہادت علی شہادت اصل کی تخصیص ہے ہر قسم

و وصایت و اوصی رہا یہ سے پہر چاہے تو اوصی پر عمل نہ ہوگا۔ اور حکم کے بعد شہادت سے پہر جائے تو حکم نہ ٹوٹے گا۔ محدود
 قنفذ کی شہادت قبول نہیں کی جاتی اور روایت قبول ہے جس الزہری و جہول البیع۔ بیع موجد زمین ہے تو مشتری پر
 لازم نہیں ہے کہ گننہ بیہوشے اور زمین موجد و مہو اور اسکے لانے میں خرچ لگتا ہے تو بیع وصول زمین مہو نہ لانا
 مرتہن پر واجب نہ ہوگا۔ اور مرتہن نے راہن کو مہو ان عاریت دی تو اس کا حق جس باطل بیع کا پر دہا پس لیکر سکر سکا
 اور باطل ہے نہ مشتری کو عاریت یا وصیت دیا تو اس کا حق باطل ہو گیا مشتری سے واپس لیکنا اور مشن جو مشتری سے لیا
 کوٹا اٹھا تو مشتری کو واپس لیکنا ہو اور بیع واپس نہیں لے سکتا ہو اور زمین واپس لے سکتا ہے نہ مشتری نے قیمت دیدی
 اور بیع بیع موجد و مہو کا تصرف کیا اب باطل ہے نہ گننہ لیکنا تو مشتری کا تصرف باطل نہ ہوگا۔ اور راہن زمین میں تصرف
 مرتہن باطل کر سکتا ہے۔ وکیل با بیع اور وکیل قبضہ بالین۔ اول مشن معائنہ کر سکتا ہے اور حکم کر سکتا ہے اور نہ مان
 اور وکیل قبضہ کر سکتا ہے۔ اور زمین لے سکتا ہے نہ ثانی۔ اور وکیل لے سکتے ہیں۔ اور ثانی بیوں کا خاصہ نہیں ہو سکتا ہے
 اور اول مشتری کا ضمان مشن نہیں لے سکتا ہو۔ ثانی کی گواہی قبول ہے نہ اول کی۔ بیع نجی عیب فسخ ہو تو مشن کے لیے مشتری
 وکیل کو کھڑے نہ ثانی کر۔ وکیل مشتری کو زمین وکیل کے دینے کے لیے منع کر سکتا اور ثانی کے دینے سے منع کر سکتا ہے۔
 نکاح و رجعت۔ نکاح کے لیے گواہ ضرور ہے نہ رجعت کے لیے۔ نکاح میں عورت کی رضا ضرور ہے نہ رجعت میں۔ نکاح میں
 عہدہ نہ رجعت میں۔ عہدہ سے رجعت ہوتی ہے نہ نکاح۔ وکیل اور وصی وکیل اپنے کو موت کر سکتا ہے نہ وصی جو قبول
 نکاح میں قبول شرط نہیں۔ اور وصایت میں شرط ہے۔ وکیل حکم وکیل مقید ہے نہ وصی۔ وکیل مستحق اجرت نہیں ہے اور وصی
 وکالت بہ موت صحیح نہیں ہے اور وصایت بہ موت ہوتی ہے۔ وصی بے علم ہو سکتا ہو وکیل وصی مسلمان ہو حرم باطل ہو عاقل ہو
 نہ وکیل کا صرف عاقل ہونا ہے۔

قواعد متفرقہ اور فوائد جننا واجب تھا اگر کے اور زیادہ کیا تو سب واجب ادا ہوگا یا نہیں۔ نماز میں سب آں
 شریف چاہے تو سب فرض ادا ہو اگر کو سجود بہت دیر کیا فرض ادا ہو اسب سر مسح کیا تو رفع سرفرض اور باقی سنت
 اور غسل با و اول فرض اور باقی سنت موقوفہ۔ و دیگر فیج کی ایک فرض اور دوسری نفل یا کھانے کا گوشت۔ عرفات میں
 زیادہ طہار یا نفقہ نہ جو زیادہ دیا اور یا پانا نہ میں ضرورت سے زیادہ ننگ ہو گناہگار ہوگا یا نہیں۔

فائدہ۔ بعد ضرورت وین علم پڑھنا فرض عین ہے اور زیادہ اس سے کہ پڑھنا میں گے فرض کھانا ہے اور نفقہ اور علم قلب میں
 بجز مسند و بیع۔ اور علم فلسفہ اور شعبہ اور نجوم اور زحل اور علم طبایعین اور جامعہ حرام ہے اور فلسفہ میں منطق اور علم صرف
 حقیقی میں داخل ہے اور بچہ کو نشو و نما (بطلانہ) سکھانا مکروہ ہے اور وہ اشکار کا خوف (حققت عقل نہ مباح ہے۔

نکاح اور طلاق میں احکام خمسین نام بخاری نے فرمایا ہو کہ محدث کمال حجب ہوتا کہ اگرچہ اربع مع اربع اور اربع مع اربع فی اربع نیز دیکھ
 اربع بار اربع علی اربع اربع سے لایع حاصل کرے اور یہ رباعیات بار اربع مع اربع تمام ہوتے ہیں یہ تمام ہو جائیں تو اربع اور اربع
 ہو جائینگے اور اربع میں مبتلا ہو جائیگا۔ اولیٰ اخبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی شریعت اور اخبار صحابہ اور انکی شریعت
 اور تابعین اور انکی اصول اور سب علماء کی تواریخ مع اربع اسرار رجال اور انکی کنیت اور انکا مکان اور انکی زمانہ پختہ
 حمد مع خطبہ دعا مع توسل اور تسمیہ مع سورہ اور تکیب مع نماز مع اربع مستدرسل جوتوف مقطوع فی اربع صفراء در زرک شہادت
 عند اربع شغل فراغت فقر غنا بار اربع خیال بخار بر اری بلدان۔ علی اربع حجارة علی الاخوان (کنکر علی الجلود علی الاخوان
 اور سوت تک کہ کاغذ ہر کھنا میسر ہو سکے۔ عن اربع اپنے اوپر والے سے اپنے کم والے سے اپنے شل سے اپنے باپ کے حصے
 اگر یقین ہو۔ بار اربع لوجہ اللہ تعالیٰ۔ اور او سکی رضا اور او سبہر عل اور طالب علمین میں پہلے ان کے لیے اور اپنے ذکر کے لیے
 مرنے کے لیے۔ اور یہ اشیاء اربع سے نام ہوتے ہیں جو بندہ کے کسب پر میں معرفت کتابت اور لغت اور صرف اور نحو اور
 اللہ تعالیٰ کی عطا پر موقوف ہیں صحت قدرت حرص حفظ۔ اب یہ اربع اور سپر آسان ہو جاتے ہیں اہل دارالاطلاق
 اربع میں مبتلا ہوتا ہو۔ شہادت اور غام اور دستون کی طامت اور جالون کا طعنے اور عالمون کا حسد اور صبر کے تواریخ
 کے ساتھ اللہ تعالیٰ او سکو اکرام کرتا ہے عزت قناعت مصیبت ولذۃ العلم اور حلوۃ ابدی اور آخرت میں ثواب۔ بار اربع شغل
 جس بہائی کے لیے چاہے عرش کے سایہ میں کہ سماء او سکی کوئی اور ساتھ نہیں ہے اور کثر کا پینا اور اعلیٰ علین میں
 انبیاء کی صحبت اور یہ مشقت حمد او شہادے تو اپنے گھر میں رہ کر فقہ حاصل کر لے کہ او سکو سفر و ساز کی ضرورت نہیں ہے
 اور نہ دیار کا سفر نہ بخار کا سفر۔ اور فقہ حدیث کا شجرہ ہو۔ اور فقہ کا ثواب محدث سے کم نہیں ہے۔ فائدہ۔ ہمارا مذہب حدیث
 احتمال خطا ہو۔ اور اورون کا مذہب خطا ہے صواب کا احتمال ہے اور ہمارا اعتقاد حق ہے اور مخالف کا اعتقاد باطل ہے۔
 قاعدہ۔ مفرد جو مضاف معرفت کی طرف ہو عموم کے لیے ہے۔ مثلاً۔ فلیمن ملانین یخالفون عن امر۔ اسے کل
 امر اللہ تعالیٰ مثلاً ولذہ کے لیے وقف کیا تو کل اولاد زید پر وقف ہو گا۔ مرد ہو یا عورت ہو۔ مثلاً تیرا محل مرد ہو تو ایک
 طلاق اور عورت ہو تو دو اب وہی مرد و عورت تو ہم ہوئے تو کچھ نہ ہو گا کیونکہ محل سے مراد کل ہے جو ملین میں ہے اور جب کل
 نہ لڑکا ہو اور نہ کل لڑکی ہوئی تو شرط نہ پائی گئی۔ مثلاً میری زوجہ کو طلاق ہے تو طلاق کل زوجہ پر ہے۔ فائدہ علم تین قسم
 ہے۔ علم فقہ جو پاکر محل چکا علم نحو و علم اصول۔ علم جو نہ پکا نہ جلا علم البیان علم التفسیر اور علم فقہ ہو اور جلا وہ علم الفقہ اور
 علم الحدیث ہے۔ فائدہ تین امر دعات کے ہیں روٹی قرض لینا حام کے مدد ازہ پر بیٹھنا حجام کا آئینہ دیکھنا۔
 فائدہ۔ پانچ جانور جنت میں جائینگے اصحاب کعبہ کا کتا حضرت اسماعیل کا کیش حضرت صالح کی اونٹنی حضرت عزیر کا

گدا اور حضرت نبی کا براق صلوات اللہ علیہ وسلم سلامت حسین - فائدہ - پانچ چیزیں مسلمان کو تباہ کرتی ہیں - غفلت اور شک
اور ریشہ اور حرام اور عیو و نقصانی - فائدہ - دعا کوئی آفت نازل ہو تو امام فخر کی نماز میں قنوت پڑھے بلکہ سب نماز میں
قنوت پڑھا جائے اور مصیبت میں قنوت پڑھنا منسوخ نہیں ہوا اور کہ نازل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روز وفات تک
قنوت پڑھتے رہے اور حضرت کے بعد سیرۃ الکتاب و اہل کتاب کے محارب پر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور معاویہ کے محارب پر
حضرت عمار قنوت کہتے رہے - اور فخر میں قنوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا کہ رعل اور فکوان اور نبی الجبان
پر دعا کرتے تھے ایک حدیث دعا کی - نازل اور شدہ کے لیے ایسی نماز ہے جو خسوف اور تاریکی اور آندھنی اور بارش اور
ہول اور (خبر) گبر اہٹ اور رخص کی دیار اور زلزلہ اور کڑک بجلی اور ستاروں کا پھیل جانے کے لیے اور رات میں لڑکا
روشنی ہونے کے لیے اور دشمن کے خوف کے لیے دو رکعت الگ الگ پڑھنا - اور بہتر یہ ہے کہ ہر حادثہ پر نماز نفل پڑھنا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کوئی امر دار ہو تا تھا تو نماز پڑھتے تھے - فائدہ - فسق سے لیاقت شہادت اور قضا
اور حکومت اور سلطنت اور امامت اور ولایت فی المال اور تولیت وقف و اموال نہیں ہوتی ہے - فاسق ہو گیا تو عزول
نہوگا - پر عزول کے قابل ہو جاتا ہے عزل بہتر ہے - اور سفید باپ کو ولایت فی المال نہیں ہوتی ہے - فائدہ - اللہ تعالیٰ
کے ارادہ سے فقہا انبیاء کے بعد واقف ہو سکتے ہیں - فائدہ - تین شخص کی دعا قبول نہیں ہے - بد خو عورت والے
کے مرد کی کہ اس کی طلاق تو اسکے اختیار میں اللہ تعالیٰ نے دی ہے کیونکہ نہیں طلاق دیتا ہے جو دعا و تقریر و موت
مگلتا ہے - اور اس کی دعا جو سفید کو مال دیدیا ہے اور اس کی کہ بے گواہ کسی کو مال دیدیا - فائدہ - قیامت میں سب
امر کا سوا علم کے سوال ہوگا - فائدہ - قاضی کو دفتر کہ حسین محاضرات و سملاات ہوں محفوظ رکھنا جائز ہے - فائدہ - جو
شے باطل ہوئی اس کے ضمن میں جو ہے وہ بھی باطل ہے - فائدہ - عقد فاسد میں جو بات فاسد ہوتی ہے - تعالیٰ فاسد
سب سے منع منع نہیں ہوتی ہے - اجارہ صحیح نہیں ہے تو اس میں احکام ضمنی صحیح نہیں ہیں - منکوحہ سے نکاح کی تجدید کرے
تو نہ لازم نہوگا - نکاح ثانی صحیح نہیں تو دہر بھی صحیح نہیں ہو - قسم کو مال دیکر خرید لیا تو صحیح نہوگا - قسم لگا کیونکہ حلف مال نہیں ہے
شفعہ پر صلح بالمال کو صحیح نہیں ہے - فائدہ - فاسد پر جو مبنی ہے وہ بھی فاسد ہے - فائدہ - حق العبد مقدم ہے نہ حق
اللہ تعالیٰ - شکار اسکے پاس ہے احرام باندھا تو بحق اللہ تعالیٰ جوڑ لے گا - واللہ تعالیٰ اعلم و علما و اہل علم و اہل اللہ
تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ اصحابہ وسلم -

من رابع اشباه و نظائر من الانوار الحسان

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ تعالیٰ کے لیے حمد ہے اول اور آخر اور ارفاق پاک پر درود و تحسین خیریاں کامل ترین باطن اور ظاہر بہمن ربیع ہجری شہاد
ونظائر یہ انداز کا فن بہ نغمہ کی جمع اپنی مراد پوشیدہ کرے تو اللہ فرماتے ہیں۔

کتاب الطہارہ میں سب سے پہلے پانی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے نکلا۔ حوض حوضہ عامہ وقوع نماز سے
ناپاک نہیں ہوتا، جو کہ اوسمین ہاتھ پڑتے رہتے ہیں اور اوپر سے پانی پڑتا رہتا ہے۔ جو باقی سے ٹکڑا ہوا اور کنوین میں
جا پڑا تو سب پانی نکالیں اور اگر گھبراؤ سب نہیں نکالتے ہیں صرف ۲۰ ڈول نکالتے ہیں، کوہ کے نکالنے میں آخر ڈول پہر
اوسمین ڈال دیا تو ایک ہی ڈول پانی نکالیں۔ جو حوض کہ اوپر تنگ ہو اور اندر وہ دروہ ہو اگر چمک ہو جائے تو وضو جائز ہے
جس پانی میں میڈلک مرکز میٹ جائے پی نہیں سکتے ہیں وضو کر سکتے ہیں۔

کتاب الصلوٰۃ: تکبیر اور سے نماز نہیں ہوتی ہے۔ تکبیر تنہا سے ہوتی ہے جس سرزمین پر کتباً خوب چھوٹا ہے تو نماز و بان نماز عشاء و ترنہیں ہے۔ نماز میں حدت ہوا اور باہر نکلنے میں پڑھنا نماز جدید کی گناہ اسپر بناو اس قمر و سے بناو نماز باطل ہوگی۔ ایک نماز نہ پڑھی اور یاد ہوتے ہوئے پانچ پڑھ لی اور وہ ایک پڑھی تو یہ پانچ نماز فاسد اور تہی نماز پڑھی تو وہ پانچ صحیح ہوئی۔ پانچویں رکعت میں بیٹھنا شروع کرنا ہو گیا اور اس رکعت کے بعد میں حدت کیا تو پھر رکعت تمام ہو گئی۔ اور بے حدت سجدہ سے ادا نماز فرض فاسد ہو جاتی۔ جسکو تم تکبیر کلام ہونا نماز میں کہہ گنا تو فاسد ہوگی۔ امام متیم ہے پانی دیکھا تو مقتدی کی نماز جاتی رہی۔ عورت نے سجدہ عادت کیا تو سامعین میں اس کے ساتھ کرینگے۔ چھوٹا نقصان ہے بلکہ نقصان ہوگا۔ خارج از نماز آیت سجدہ کئی بار ایک جگہ پڑھ لی ایک سجدہ کر لیا اور پھر وہیں نماز شروع کی اور میں پھر پڑھی تو سجدہ پھر کر گیا۔

کتاب النکاحۃ - واپس نے مال موجب سال پر واپس لے لیا تو نہ اس پر نذرۃ ہے اور نہ موجب لہ پر نہ جہیز نہ قبضہ اور مال صاف پر نذرۃ نہیں ہے گو سال گزرے اور گوین ہی نہ ہو - مقروض کو مالک نصاب ہے ذکوۃ لے سکتا ہے - مرضیہ ان ذوالین سے چھپ کر نذرۃ دے سکتا ہے اور غلاموں سے چھپاے کہ کثرت مال پر وفاق نہ ہو مگر جو گھر کا کرایہ لیتا ہو اور نصاب نہ ہو تو امام کے نزدیک غنی ہے نذرۃ نہ لےوے اور امام محمد کے نزدیک فقیر ہے لے سکتا -

کتاب الصواعق الکلیما پانڈوکیا اور قاضی نے اس کی گواہی قبول کی۔ تو روزہ بے کفارہ افطار کر سنا چاہا تو اس کے روزہ میں اختلاف ہو طوارع کے بعد جو باغ ہو اور نیت پہلے سے کی تھی تو نفل ہو گا۔ نذر فیض۔ اپنے دوست کا تہن تک گیا

کیونکہ امر اول مشکوٰی جیسو ہے کہ ہر مرد و شہر اور نامقبول ہے) اور امر ثانی کا احتمال تو ہوتا رہتا ہے (امر اول سے اسلیے قول نہیں ہے کہ قتل کا تو مقبول نہیں ہے) فعل شروع کی اقامت ہوئی نماز نہ توڑے اور فرض شروع کیا ہے اور اقامت ہوئی تو توڑے اور گناہ نہوگا کیونکہ امر ثانی میں اصلاح ہے نہ اول میں۔ ہذا فرض ہے جو ہے کا پیشاب نجس نہیں ہے اور اسکا جوٹا نجس ہے۔ وار الحرب میں ایک مردہ ملے کہ نماز رکھے میں سے اور اسکی مثل میں قرآن شریف پڑھے تو اسپر نماز جنازہ پڑھی جائے۔ اور وارالاسلام میں ہو تو نہ پڑھی جائے کیونکہ وار الحرب میں ہے نماز رکڑ نہیں کر سکتا ہے ان میں باتا ہے اور وارالاسلام میں اسکی کیا ضرورت ہے۔

کتاب التوکلۃ۔ ایک نصاب موجود ہے تو کئی نصابوں کی زکوٰۃ سال سے پیشگی دے سکتا ہے اور زراعت کا عشر اؤگنے سے پہلے نہیں دے سکتا ہے۔ زکوٰۃ کا تو سبب موجود ہے (اور وجود سبب پر حکم ہو سکتا ہے) اور نبات سے پہلے تو وجود سبب ہی نہیں ہے (تو اس سے پہلے کیونکر حکم ہوگا)۔ زکوٰۃ دینے کا وکیل اپنے قرابت والے کو دے سکتا ہے اور خود بھی لے سکتا ہے۔ اور وکیل بالبیع اپنے لیے نہیں خرید سکتا ہے۔ ح اگر وکیل بالکلیا اپنے موکل کا کلیا اپنے ساتھ کر لے تو بھی زکوٰۃ نہوگا۔ کیونکہ زکوٰۃ اور صدقات فطر وغیرہ اور کفارات اور عشر بہ سبب مسامحات بخشش میں۔ (اس میں اخیال نہت نہیں) (اور نکاح) اور مواضات میں کی بنا مضایقات پر ہے اس میں نہت ہو سکتی ہے کہ اپنے لیے اور اپنے آثار کے لیے مجاہدات معاد کیا ہوگا (مجاہدات کئی پر پچا ہے) سال کے بد شک ہوا کہ زکوٰۃ ذی یا نہیں دی تو ادا کر دے کہ تمام عمر ادا ادا ہونے کا وقت ہے اور نماز کا وقت کے بد شک ہوا کہ پڑھے یا نہ پڑھے تو ادا نہ کر دینے کے کیونکہ نماز تو وقتی حکم پر بعد وقت کے بد شک ہوا (تو یقیناً بالشک رائل نہیں ہوتا ہے) ادا کا حکم تھا۔ زعفران اسلیے خریدی کہ تجارت (کنک کل) روٹی پر لگائے گا (تو گویا میری مال تجارت ہے) زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ وہ مال خرچ ہو جاتا ہے قائم نہیں رہتا ہے اور تل روٹی پر لگانے کے لیے خریدے تو زکوٰۃ ہے کہ وہ قائم رہتے ہیں۔ نمک اور لکڑی بھٹیلا رہا ہے (اور پانی اور لکڑی کا ٹوٹا کا برتن بھی)۔ اور سیری کے پٹے اور صابون دھوئی کا ہوتا ہے اور دباغت کا مصالحہ دباغت کا۔ اور زعفران اور کسم رنگ ریزہ کا۔ پس جو مثل تل ہے کہ اصل شے پر باقی رہے وہ ادا کر سکا وصف تو اصل شے کا حکم ہوتا ہے۔ زکوٰۃ اس پر ہے تو اس پر بھی جو اصل شے باقی نہیں ہے تو اس پر رنگ وغیرہ مٹی باقی نہیں رہتا ہو تو نہ اس پر زکوٰۃ ہو نہ اس پر ہے۔

کتاب الصوم۔ نیت کی کہ ایک دن میں روزہ رکھے گا تو ایک ہی روزہ واجب ہوگا اور ایک سال میں دو حج کی سنت مانی تو دو حج لازم ہونگے کیونکہ ایک خود اور ایک اسکا نائب دو حج کر سکتے ہیں۔ روزہ میں تھوڑا نمک کھیا کفارہ دیگا کہ قلیل نفع بخش ہے اور بہت کھیا تو صرف قضا ہے نہ کفارہ کہ بہت نمک مضر ہے۔ باہر سے تل لیکر لگ گیا

کتاب التوکلۃ

نصاب الصدقہ

نہیں ہوتے ہیں۔ کیونکہ یہ دونوں دعویٰ پر موقوف ہیں تو بالضرور (بعورت دعویٰ) ہو عدم دعویٰ شہادت کے محتاج ہونگے اور
زنا اور شراب جو شہادت پر موقوف نہیں ہے اگر ترک کئے گئے فعل کا ثبوت ضرور شہادت کا خواہاں ہے نہ باعتبار اصل فعل کے اور سرتہ
متضمن مال ہے اس لیے دعویٰ ضرور پر انداز اصل فعل۔ زنا میں اقرار چار بار ضرور ہے کیونکہ وہ بہ نسبت اور افعال کے بہت
قیمت پر اسی لیے اوستا چار بار بہت لازم ہے۔ زنا کا چار بار اقرار کیا اور جب رجم ہونے لگا تو بہاگ گیا بہاگ گیا بنا مقید ہو گیا
خالص حق اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اگر گواہی دین کہ جس عورت سے زنا کیا وہ غائب ہے تو حد ہوگی اور سرتہ اور قذف اور
قصاص میں اگر حد پر بہاگ جائے گا تو مقید ہوگا چنانچہ اگر غائب کا مال چور یا تو حد ہوگی۔ کیونکہ اول میں دعویٰ شرط
نہیں ہے اور ثانی میں دعویٰ شرط ہے۔

کتاب السرقة۔ میں نسخہ روپیہ چور ہے بلکہ دس چور سے قطع ہونے لگا اور ضمان سورہ روپیہ دینا کیونکہ اقرار مال سے رجوع
نہیں ہوتی ہے (اور حد سے رجوع ہو سکتی ہے) اور کہا میں نے سورہ روپیہ چور ہے بلکہ دس سورہ روپیہ چور سے تو حد سے رجوع
نہیں ہے اور قطع ہوگا اور قطع اور ضمان دونوں جمع نہیں ہو سکتے ہیں۔ تہاں جو دس درہم سے کم ہے اور اس کے پلہ
میں دینا ر بند ہوا ہے قطع نہوگا۔ اور دہی میں اگر دینا ر بند ہوا ہے تو قطع ہوگا کیونکہ اول میں تہاں چور یا اوستا میں
قطع نہیں ہے کہ نصاب نہیں ہے اور دوسرے میں تو دینا ر ہے عہد چور یا ہے۔ (اہریق) جہاں گولے کی یا چاندی کی
جسمین شراب ہے چور سے یا کتا ہے یا جانور ہے کہ اسکے گردن میں یا پانوں میں سونے کے ٹوق اور زنجیر ہے یا بچہ
چور یا کاد سپر دینا ر وغیرہ زیور ہے تو قطع نہیں ہے۔ درہم دینا ر چور نکل گیا قطع نہیں ضمان ہوگا اور اس کے پیٹ سے
نکلنے کا انتظار نہوگا۔ جانور پر اگر رکھ دیا اور وہ نکل گیا بہر پکڑ کر طانی میں پھینک دیا اب پانی میں بہتے ہوئے ل
قطع نہیں ہے کیونکہ حرز اور اخراج پایا نہیں گیا۔

کتاب اللقطہ۔ جانور کو ساڑ کر دیا کسی نے اوستہ پکڑ کر درست کر لیا اب اس کے لے سکتا ہے اور اس کے لے کر دیا کہو
لے اوستہ ایک میں لے کر دیا ہے تو اس کا ہو گیا (بہر تیکہ ہو) اور جو اس نے خرچ کیا ہے وہ اس کو ادا کیا ہے۔

کتاب البیوع۔ شرب اور طریق اور (مسیل) بے ذکر بیع اور اقرار اور وصیت اور صلح میں داخل نہیں ہوتی
اور اجارہ اور تقسیم اور رہن اور وقف میں داخل ہے کہ بیع وغیرہ میں ملک مقصود ہے اور اجارہ وغیرہ میں منفعت
موجود ہے جو بے اسکے نہیں ہو سکتی ہے گھیرن دیکر روشی اور یا آٹا لینا بلم جائز نہیں ہے کہ اس میں جہالت فاحش ہے

اور عکس جائز ہے کہ اس میں جہالت کثر ہے۔ یہ تہاں دس روپیہ کو بے مشتری نے کہا کہ لاؤ میں دیکھوں یا کہ گیا
اور ضایع ہو گیا تو ضمان نہیں ہے کہ یہ بیع نہیں ہے اور جو کہا کہ اگر میں راضی ہوں گا تو لے لوں گا ضایع ہو گیا تو ضمان نہیں ہے

کیونکہ اس لیے لینا کہ پسند کر کے لوگ بیع ہے کہ امر واقع ہو اور یا یہ ہوگا تو بالاولیٰ۔ میں نے تجھ سے خریدنا (میں یا تجھ سے بیع ہو گیا ہے) اور مجلس ہی میں مقدمہ دیدیا یا آزاد کر دیا یا انکار کر کے لیا تو بیع ہو گیا۔ (کہ مجلس میں یہ کام بائع کے رد و بردار و سکی رضا اور تعامل پر دلیل میں جو شرط ثانی قبول ہے) اور بے اسکے اگر اوپر جاتا تو بیع جائز نہ ہوتا۔ بقصد خریداری قیمت بیان ہو کر جو قبضہ کیا تو بیع ہے اگر ہلاک ہو گیا تو قیمت دینا ہوگا (قیمت جو بازار والے آئین اور ثمن جو آپس میں ٹھہرے) ورنہ امانت ہوگا کیونکہ ذکر ثمن اس امر کی دلیل ہے کہ اب بیع پر راضی ہو گیا ہے اور ذکر ثمن نہ ہو تو راضی نہیں ہے امانت ہوگا۔ یا قوت کمر۔ عید یا اور وہ شیشہ نکلا بیع باطل ہے کہ وہ اور شے ہو اور یہ اور۔ اور جو سرخ یا قوت کمر عید پر وہ سبز نکلا تو بیع جائز ہے۔ بے کیونکہ دو فو ایک شے ہیں مگر بعد دم وصف مرغوبہ آپس کا اختیار ہے۔ کئی درخت پھلدار کمر بیچے اور ایک ہی ہے پہل درخت نکلا بیع فاسد ہے اور ہر درخت کے پہل بیان کر دے تو جائز ہے کہ اول میں جہالت ہے اور ثانی میں تعین ہے۔ تعین ہوا کر کے ہاتھ آدھی کتے بیع سکتا ہے نہ کسان کے ہاتھ آدھی زمین۔

کتاب الکفالت۔ اصیل نے ابراہم و دکر دیا ہے تو اصیل بری نہ ہوگا اور کفیل ہوگا کہ اصیل بقدر دین کل خواہان ہے کفالت یا کوئی حق کا اقرار کرے تو پہلے ہی قید ہوگا اور گواہوں سے ثابت ہوگا تو قید ہو سکتا ہے۔

کتاب الطوالت۔ اپنے ہر کا عورت نے کسی پر جوا لیا اور ہر شخص (محال علیہ) اب فساد نکاح کا مدعی ہے تو یہ تو باعقبیل ہے اور برابر کا مدعی ہے تو قبول ہے کہ اول میں مدعی متناقض ہے۔

کتاب القضا۔ قاضی بے اذن امام کیس کو اپنا حلیف نہ کر لے گا اور امام نماز کر سکتا ہے کہ اسکو ضرورت درپیش نہیں ہے بے اذن مرجع اور میت کا وصی بے حکم میت وصی کر سکتا ہے کہ میت سے حکم ہونا متعذر ہے اور وکیل بے حکم موکل وکیل نہیں کر سکتا ہے۔

کتاب الشہادت۔ ہمارے دو بیسی گواہی دی اور حکم ہو گیا اور حکم ہونے سے پہلے مدعا علیہ نے دعویٰ دفع کر دیا تو گواہ پر ضمان نہیں ہے۔ اور حکم سے پہلے ابراہم گواہی دی تو ضمان ہوگا کہ اول میں گواہوں کا کذب ثابت نہیں ہو امکان ہے کہ فرض کے بعد ابراہم اور ثانی میں ظاہر ہو کہ وہ اب قرض ہونا بیان کرتے ہیں (بعد ابراہم) اور ثمن مدعی کے لیے گواہی دیتے ہیں قبول ہے کہ کیونکہ نہ اپنے لیے فائدہ لیتے ہیں نہ نقصان دفع کرتے ہیں۔ بلکہ یہ کا حق ثابت کرتے ہیں۔ اور وہ وہاں گواہی ملک کی ہے پتے ہیں قبول نہیں ہے کہ اپنی سہی سے جو کام تمام کر چکے وہ باطل کیا جائے (یہ اپنے اپنا حق ملک)

کتاب الوکالت۔ جو وکیل ہمارے شے میں اپنے پاس سے قیمت دی اور یا اختلاف بخیر کرے اور یا کوئی اور چیز خریدے

میں شہاد

بیشی کسی کو شہادت لیا ہو یا نہ لیا ہو

تو صحیح ہو در نہ نہیں۔ اور عورت متعین سے نکاح کا تکمیل خود کرے صحیح ہے کہ میرے سفیر محض ہے۔ یہ طر فنانی کی ضد مندی کو روکتا
صحیح نہیں ہے کہ مسافر اور ررض اور مذکر کر سکتی ہے۔

کتاب الدعویٰ میں کا قدر خمس وصفت بیان کرنا ضرور ہے اور شے میں کے لیے اشارہ کافی ہے۔ دعویٰ پر کہا کہ تیرا
مجھ پر نہیں ہے اب دعویٰ گواہ ثبوت لایا اور یہ گواہ اور یا برابر لایا تو قبول ہے۔ اور یہ کہا کہ میں مجھ کو چھپاتا ہی نہیں قبول ہوگا
کہ کلام ثانی میں تناقض ہے کہ قسم کہانے تو یہ حقیقت ہوں اور سننے قسم کہانی اگر اس شرط پر داکلیا ہو تو جائز نہیں واپس لے سکتا
کیونکہ اور بالشرط اقرار نہیں ہوتا ہے اور بے شرط اقرار ہے اور یہ ہے۔ دعویٰ یہ قرض ہو تو مفلسی میں دامن کا قول قبول ہے۔

کتاب الاختلاف میں سے تجویز نہیں وہ بوالا الحق والصدق یا حاشا یا صلہ صدق کا اقرار ہے اور جو کہا الحق حق
والصدق صدق تو اقرار نہیں ہے۔ اپنے ہاتھ سے کہ حق لکھا یا کسی سے لکھو یا اور کہا کہ اس پر گواہ رہو تو یہ اقرار ہے اور اگر
دہش کر سنایا اور زکوای کے لیے کہا تو اقرار نہیں ہے کیونکہ کتاب مختل ہے امر کرنے سے اختلاف باطل ہے اور صرف کلام اقرار نہیں

کتاب الصلح ہزار کے دعویٰ پر سوہر صلح کر کے بلیے اب یہ سوہر یہ کسی اور کے نکلے یا کوٹے نکلے تو سوہر یہ دوبارہ
لیگا صلح اقرار ہو یا نہ کر کہو کیونکہ یہ خط اور معافی ہے اور اگر درہم کے دعوے سے دینار پر صلح ہوئی اور وہ کسی اور کے
نکلے تو صلح باطل ہے کہ یہ صلح حکم میں بیع صرف کے ہے۔ میں نے تمہارے کہے روہر خرچ کر ڈالے اب یہ کوٹے لیلیا کر چلینگے
تو واپس دیدینا کیونکہ یہ روہر حق مالک ہے نہ حق مدیون کیونکہ متعین نہیں ہے تو حق مالک برضا مندی دے سکے واپس
دے سکتا ہے اور خرچ بھی کر سکتا ہے اور اگر کوئی چیز بیکہ کہا کہ اس میں عیب ہو تو تم بیچ لو اگر نہ بیکہ کی تو واپس نہیں
دے سکتا ہے کیونکہ بیع باعین مشتری کی ملک ہو گئی واپس کیونکہ کر سکتا ہے۔ عورت بوض نفقہ اپنے مرد سے کہ یہ صلح
کر سکتی ہے اور بائن ہو تو صلح نہیں کر سکتی ہے کہ اگر عورت کو بیعت اٹھ لیا دیا جاتا ہے اور نفقہ خاص عورت کا حق ہے
چنانچہ ناشرو کا حق نفقہ ساقط ہے نہ عہد میں بائن کا۔

کتاب المضاربت۔ مضاربت ہے درہم و دینار (نفوذ کے) نہیں ہو سکتی ہے اور کہ اسباب و دیگر کہا کہ اسکی قیمت
میں مضاربت کر تو جائز ہے کہ وہ مضارب بھاس قیمت پر مضروب ہے۔ ودیعت یا غضب ہوں تو مضارب ہو سکتی ہے
اور دین ہو تو نہیں اور کیونکہ حکم دیا کہ دین وصول کرو اور دین مضارب کر تو جائز ہے کیونکہ مال جو مضارب نے ودیعت
لیا ہے یا غضب کیا ہے رب المال کی ملک ہے مضارب ہو سکتی ہے اور دین جو مضارب پر ہے وہ مضارب کی ملک ہے
اور دین مضارب نہیں ہو سکتی ہے۔ رب المال کا حصہ بیان ہوا مضارب کا تو جائز ہے کیونکہ باقی حصہ بالضرور
مضارب کا ہو گا اور اسکے عکس میں مستحاجبائز ہے۔

حق مالک ثانی سے صلح نہیں ہوئی ہے۔

ناشرو کا حق نفقہ ساقط ہے نہ عہد میں بائن کا۔

کتاب اللہ رحمت پر کہیں خیر کھڑے تو اسی قدر ضامن دیگا اور باقی کے ساتھ وہ منکر ملاو سے تو بانی کا ضامن دیگا۔
 کیونکہ جو بانی ہے وہ تو اسی کی ملک ہے اس لیے بانی ہی اس ملاو سے ضائع ہوگی اس لیے اس کا ضامن دیگا میں نے پتہ چرے
 جو ہزار روپیہ رویت لیے تھے وہ خرچ ہو گئے اور جو ہزار غصب کیے تھے وہ میرا موجود ہیں۔ مالک مدعی ہے کہ غصب کے روپیہ خرچ
 ہو گئے ہیں اور رویت موجود ہے تو چونکہ یہ غصب لینے کا مقصد ہے جو ضامن کا سبب ہے اور اب عدم ضمان کا مدعی ہے اور مالک
 اس کا مدعی ہے کہ غصب پر ضامن کا مدعی اس لیے قول مالک پر ضامن سبب کا منکر ہے قبول ہوگا۔ اور چونکہ مالک تو نے جو میرے پاس
 ہزار روپیہ رویت رکھے تھے اور میں نے ہزار روپیہ تیس سے غصب کیے تھے وہ رویت خرچ ہو گئی غصب موجود ہے اور مالک
 اس کا منکر ہے تو قول غصب قبول ہے کیونکہ وہ اقرار اپنے فعل کا نہیں کرتا ہے بلکہ اقرار فعل غیر کرتا ہے کہ تو میری رویت
 دی تھی اور اقرار فعل غیر ہے الزام نہیں ہوتا ہے۔

کتاب اللہ رحمت۔ شے مت جائزہ کیونکہ میرے کہ اہل دے اس لیے اہل دے میں سرانہ کا اور اجارہ میں مالک
 اپنی چیز آپ بکر لے اس لیے میرا بزرگ اہل دے کہ تو دار ہر سنے گا۔ عاریت سے اہل دے میں کسی مدد کو عاریت سے دیکھا ہو تو وہ عین
 کتاب اللہ حجاب ہے۔ اجارہ عاریت ہے، ثلث المروت جائز نہیں ہے اور نکاح عاریت سے مشروع و جائز ہے۔ اگر کسی ایک دیوار گرنی
 تو اجارہ خرچ ہوگا اور اس سے منفعت نائل نہیں ہوتی ہے اور اگر گر جائیگا تو خرچ ہے کہ اول سے منفعت نائل ہے تو اجارہ
 باقی ہے عاقہ کر گیا تو کہتی تانامی عاریت قائم رہی اور مدت گزر گئی تو کہتی کے کٹنے تک اور کر ایل نیا ہوگا۔ شہر سے باہر
 جانے کے لیے کر لیا اور اپنے گھر میں لیا کر باندھ لیا اور طائر مر گیا ضامن دیگا کہ اس کا ماذون نہ تھا اور شہر میں جاتے کے لیے
 لے گیا اور گھر میں باندھ لیا اور مر گیا تو ضامن نہ دیگا کہ اس کا ماذون تھا۔

کتاب الاکواک۔ بیع یا شراؤ کرنا ہوتی مگر بعد خوشی تسلیم کیا تو جائز ہوئی کیونکہ لازم ہے بعد اجارہ خرچ نہ ہوگی
 اور یہ لازم نہیں ہے اگر اگر اہل کے بعد خوشی دید یا تو لازم نہ ہوگا۔ طلاق بالاکراہ ہوئی تو جائز ہے اور اقرار طلاق بالاکراہ
 جائز نہیں ہے کہ اگر یا دودہ چلایا یا اسلام لایا تو صحیح ہے رضاعت اور اسلام دونوں ثابت۔

کتاب اللہ حجاب۔ شراب کا قطرہ پانی میں گرنا پاک ہو گیا اور یہ سرکہ میں گر گیا تو سرکہ پاک اور سرکہ میں ہی
 شراب گرے تو پاک نہ ہوگا کہ وہی سرکہ ہو جائیگی۔ شورہ میں شراب گری تو حیک نشہ ہوگا کہ شورہ کیونکہ وہ پاک
 گئی ہے اور پانی میں گرے اور بواہر زنا پاک ہو گیا تو بے نشہ بھی حد ہوگی کہ ذات شراب پر حد ہے۔ ہاں شراب سے گوندہ
 گیا تو وہ اس میں گھلایا اور سرکہ نہیں مل سکتا ہے اس لیے آٹا پاک ہو گیا اور سرکہ روٹی سے جدا رہتا ہے۔

کتاب اللہ غصب۔ شراب غصب کی اور سرکہ بنالیا اور تلف کر دیا ضامن دیگا کہ شراب مال ہے اور سرکہ مال نہیں ہے۔

اقرار فعل غیر

اجارہ عاریت نہیں ہے

نہیں ہے اور سکود باغ کے تلف کیا تو زمانہ نہ لگا۔ اور انسان کے فعل کا فہم نہیں ہوتا ہے۔ باہر میں دانت گڑ دیا اس نے
 باہر بیچ لے تو دانت بھی گرا اور گوشت بھی اوکڑا گوشت کا ارش و یگا دانت چڑھ رہے۔ جسے کس کسے اس میں پڑ پڑ گیا وہ جو
 کڑا ہوا تو پھٹ گیا تو جالس نصف زمانہ دیگا۔

کتاب المزارعت۔ اسکی چھ شرطیں۔ بیان وقت۔ بیج کس کس۔ اور کس قسم کا بیج۔ (مثلاً گیہوں)۔ اور جس طرح بیج
 اوسکا مقدار دینا۔ اور عامل (کسان) کو زمین پر اختیار کامل ہونا۔ اور پیداوار مشترک رہنا۔ کٹر زبوی تاکسم کٹر دھیک
 اور کٹر زمین والا لیکہیر ناسد ہے۔ اسی لیے دو جنس بیج ہوں یا ایک ہی بیج میں دو جنس پیداوار ہو تو زراعت ناسد
 کتاب الصيد و لیل باہیم۔ پرندہ سید با اپنے گھر جاتا ہے تیرا احوال نہ ہو گا کہ اسکے بیج پر اختیار ہو سکتا ہے اور
 بہکتا ہوا اور تیرا احوال ہے کہ اسکے بیج اختیار ہی پر قادر نہیں ہے۔

کتاب الارضیہ فی فیر کبریٰ خرید کر لایا گر گئی یا کو گئی تو اس پر واجب نہ رہی۔ اور غنی بہر ترسانی کرین کہ اس پر واجب
 اور اسکے سب مسائل مذکور ہو چکے ہیں۔

کتاب الاحکام۔ اور اسکو کتاب الاستحسان بھی کہتے ہیں مثنیٰ میں گھاس بر سجدہ جائز ہے نہ کچرہ پر۔ سہ ہوا
 کے روزہ متفرق رکھے جائیں اور باقی مسئلہ مذکور ہو چکے ہیں۔

کتاب الجنایات۔ میرے باپ کو قتل کر دیا تو دیت واجب ہے کیونکہ بھائی وار قصاص یا دیت ہے جو شہرہ ہوا
 قصاص کے لیے ہو تو دیت ہی واجب ہوگی اور میرے باپ کے دونوں بھائی کا قتل ہوا تو باپ خود اپنے بھائی کا قتل ہے
 اس لیے قصاص ہوگا۔ خائف قطع کیا تو دیت ہے جو خود ہو تو قصاص ہے اور کاٹ کر یا قطع کر تو دیت ہے کیونکہ سپاری
 میں قصاص مکن ہے اور کس فکر میں اس لیے مکن نہیں ہے کہ ذکر مراد ہی نہیں ہوتا۔ دو آدمیوں کے واسطے ہتھیار کاٹے
 اور ایک نے قصاص لیا تو دوسرا دیت دیگا۔ اور دو قتل میں سے ایک کے لیے قصاص ہو تو دوسرے کے لیے کچھ نہیں ہے

بہ خلاف بیجا اموال کے ہیں ایک کا مال غنیمت دوسرے کے لیے مانع نہیں ہے اور ایک کے لیے دین گئی تو دوسرے کے
 مانع باقی رہا۔ سوئی کے گھیرنے سے موت نادر ہے اور (مسئلہ) تلوار کی دھار سے نادر نہیں ہے۔ دو آدمی آپس میں لڑے
 اور ہر کوئی دوسرے کے بل گرے تو کسی پر کچھ نہیں ہے اور جو چھٹ پڑے تو دوسرے کی طاقت و بے نیکی اور جو دوسرے کے بل پڑا
 دوسرے کے لیے کچھ نہیں ہے اور جو چھٹ پڑا اس کے لیے دیت ہے کیونکہ اول اپنے فعل سے گرا ہے اور دوسرے نے نہیں پھینکا اور دوسرا
 دوسرے کے فعل سے۔

کتاب النحر۔ ہیکل کا اشارہ مثل عبارت نہیں اور نہ لکھا ہے۔ اہل عیث کے لیے وودن کا اشارہ ہے جو دیت

اور یہ کتابیں میں ملنے لگی ہیں (یعنی علاقائی اخباری) اور یہ کتابیں ہیں تو ٹکٹ ان تینوں کے برابر لگایا اور پٹی سے پڑھائی کہ جو صیت ہوگی کہ اول صورت میں وہ وارث نہیں ہیں اور دوسرے میں وہ وارث ہوئے ہیں۔ تو عرف یعنی اس میں ہے کہ ساتھ وارث ہوگا وہ دوباتی۔ نزدیکی کے ساتھ اجنبی کے لیے کل مال کی وصیت کی تو اجنبی ٹکٹ لگایا اور زوجہ راجہ باقی لگی تو مسئلہ ۱۱ سے ہوا ٹکٹ کے چار اجنبی بوصیت اور باقی آٹھ کا راجہ ۲ زوجہ لگی۔ جو کچھ میں ہے وہ آٹھ اجنبی بوصیت ہے وہ بھی باجینی لگتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم وکرامہ واسلم۔ وصلى الله على سيدنا محمد وآله واصحابه وسلم
فن سراج کا ترجمہ وصیت کا مجوز کے اخیر میں مترجم کر چکے ہیں۔ اور حکایات کا ترجمہ ادنیٰ میں نے اپنے فقہ اکبر کے آخر میں کیا ہے۔ اس لیے اب اس کے ترجمہ کی ضرورت نہیں ہے فقط وصلى الله على سيدنا محمد وآله واصحابه وسلم۔
وغفر الله تعالى لنا بهم اجمعين